

المجلة الزيتونية

مجلة علمية أدبية أخلاقية

تصديدها بمكة المكرمة في ربيع الأول سنة ١٣٦٠ هـ

شهرية وستة عشر شهرا

المجلد الرابع

تونس في ربيع الأول ١٣٦٠ وفي أبريل ١٩٤١

الجزء السابع

صاحب المجلة والمدير :

محمد شاذلي بن القاظمي

المدرس من الطبقة الأولى بجامع الزيتونة

والخطيب الأول بجامع حمودة باشا

المراسلات :

ترد باسم مدير المجلة بمحل الإدارة

رئيس قلم التحرير :

محمد المختار بن ميمون

المفتي الحنفي

بالديار التونسية

الإدارة :

نهج الباشا رقم ٣٣ بتونس - تليفون ٤٩-٢٦

حساب جاري بإدارة البريد رقم ٣٤٢٢

ثمن الجزء ثلاثة فرنكات



صاحبه

المقال

صفحة

تفسير القرآن

محمد الشاذلي ابن القاضي

١٩٢ تفسير الآيتين ٣-٤ من سورة المومنون

الحديث

صاحب الفضيلة الشيخ سيدي محمد البشير النيفر
المفتي المالكي

١٩٥ خاتم النبيين صلى الله عليه وسلم

الوعظ والارشاد

العلامة التحرير الشيخ سيدي ابراهيم النيفر
المدرس بجامع الزيتونة١٩٩ تحريم الخمر في الشريعة الاسلامية
والشرائع السابقة

الفتاوي والاحكام

صاحب الفضيلة الشيخ سيدي البشير النيفر

٢٠٤ حكم شتم الدين

»

٢٠٦ مخاطبة المرأة للاجنبي

»

٢٠٧ حكم تزوج الاخ بزوجته اخيه بعد فراقها

»

٢٠٧ حكم حلق اللحية

»

٢٠٧ حكم من افطر في رمضان لعذر المرض

صاحب الفضيلة الشيخ سيدي الخطاب بوشناق
المفتي الحنفي

٢٠٨ القضاء في الخنزير

المنعم المبرور الشيخ سيدي احمد كريم شيخ
الاسلام كان٢٠٨ حكم القاضي في وقف جعل الامير
النظر فيه لقاض آخر

محمد الشاذلي ابن القاضي

٢٠٩ عصمته صلى الله عليه وسلم وعبادته قبل البعثة

التاريخ

العلامة المؤرخ امير الامراء سيدي محمد بن الخوجة
مستشار الحكومة التونسية

٢١٣ ابواب تونس في القديم والحديث

الموقر المحترم سيدي اسماعيل بن الحفصية عامل
سوق الخميس

٢١٩ دار العفاف

الادب

العلامة التحرير الشيخ سيدي علي النيفر المدرس
من الطبقة الاولى بجامع الزيتونة٢٢١ ذكرى مولد الرسول صلى الله عليه وسلم
(قصيدة)

المجلة

٢٢٢ ولاية عهد المملكة

المجلة الزيتونية

مجلة علمية أدبية أخلاقية
تصديدها المبعوثون من بلاد بني جندل مع الزيتونة من الزيتونة
شهرية وستة عشر شهرا

الجزء السابع تونس في ربيع الانور ١٣٦٠ وفي افريل ١٩٤١ المجلد الرابع

صاحب المجلة والمدير :

محمد شاذلي بن القاظمي

المدرس من الطبقة الاولى بجامع الزيتونة

والخطيب الاول بجامع حمودة باشا

المراسلات :

ترد باسم مدير المجلة بمحل الادارة

رئيس قلم التحرير

محمد المختار بن محمود

المفتي الحنفي

بالديار التونسية

الادارة :

نهج الباشا رقم ٣٣ بتونس - تليفون ٢٦-٤٩

حساب جاري بادارة البريد رقم ٣٤٢٢

ثمن الجزء ثلاثة فرنكات

القرآن الكريم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ
(الآية ٣ - ٤ من سورة المؤمنون)

بقلم محمد الشاذلي ابن القاضي مدير المجلة

بعد ان ذكر الله تعالى من صفات المؤمنين الذين اثبت لهم الفلاح انهم في صلاتهم خاشعون اتبعه بالصفة الثانية وهي ترك اللغو والاعراض عنه ، وذلك شأن المؤمن الذي دأبه الجد ولا يقيم وزنا لسفاسف الامور واللغو من القول كل كلام باطل ساقط حقه ان يلغى ويترك ويعرض عنه كالكذب والفتن والحديث في اعراض الناس

قال تعالى في وصف الجنة : لا تسمع فيها لاغية اي لا تسمع في الجنة كلمة ذات لغو ، ويطاق اللغو على كل فعل لا يعني كاللعب والهزل الممقوت وكل ما يشغل عن الطاعة وما توجب المروءة الغاء والاعراض الصد والمعرض عن اللغو التارك له الذي يصد نفسه عنه واختير في هذا المقام الاعراض دون الترك فقال تعالى هم عن اللغو معرضون دون تاركون لأفادة بعدهم عنه رأسا على جميع الحالات فلا يباشرون اللغو ولا يتسببون فيه ولا يميلون اليه ولا يرضون به ولا يخالطون اهله ولا يحضرون مجالسه فهم في شغل عما لا يعود عليهم بالنفع في الدين والدنيا قولا او فعلا كضياع الاوقات فيما لا فائدة فيه والاسترسال في الشهوات مما نهى الله عنه فاهل الفلاح من المؤمنين اذا مروا باللغو مروا كراما يمنعهم اسلامهم من الوقوع في مساويه

ومن الاعراض عن اللغو ان لا يكافى المرء من تعدي عليه بل يتجاوز عنه ولا يقيم لصنيعه حسابا ويكون بذلك اجرة على الله وذلكم قوله تعالى واذا مروا باللغو مروا كراما وهو مقام عظيم على المسلم ان يروض نفسه عليه ويلقنه لأبنائه وعشيرته فهو اصل من اصول الاخلاق الحميدة ولغو ارتاض به المسلمون لكفاهم شرورا كثيرة وعواقب وخيمة

والآية وان خرجت مخرج البشارة والمدح فهي تشير الى النهي عن اللغو بجميع اقسامه المستفاد ذلك من العموم ، وبحسب جريمة اللغو يكون الاثم والمؤاخذه كما انها تدلنا على اهتمام الشريعة بالجد والعمل الصالح والتنفير من الركود والهوى المفضيين للكسل والبطالة فينبغي للمؤمن ان يشتغل بما يرتجي نفعه من عمل صالح لمعاشه او معاده

ومن حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه وفلاحه في الاعراض عن اللغو الذي في مواطن العطب يرديه .

ثم بعد ان ذكر سبحانه تينكم الصفتين العظيمتين اردفهما بالصفة الثالثة وهي قوله والذين هم للزكاة فاعلون كثيرا ما يقارن القرآن بين الصلاة والزكاة ويأتي بهما بدون فاصل ، وقد فصل بينهما في هذه السورة بيدان الصفة التي وقع الفصل بها لها مزيد علاقة بالصلاة كأنها من متممات الخشوع فان الخاشع معرض عما يشغل قلبه عن عبادة الله تعالى فهذا الفصل يعد كلا فصل والزكاة اسم مشترك بين العين وهو المال الذي يخرج المزكي الى الفقير وبين المعنى المصدرى وهو فعل المزكي الذي هو التزكية واذا كانت الزكاة تطلق على الامرين فقوله تعالى هم للزكاة فاعلون يمكن ان يراد به فاعلون للتزكية والتزكية فعل المزكي على حد قولهم للضارب فاعل الضرب وللغاصب فاعل الغصب وللمزكي فاعل التزكية التي هي اخراج مال الزكاة ويمكن ان يتعلق الفعل في قوله تعالى فاعلون بالعين على تقدير مضاف محذوف من نحو لفظ الاداء فيكون المعنى على هذا الوجه فاعلون اداء الزكاة لان العين المزكى بها لم يفعلها المزكي وانما فعل الاداء كما هو ظاهر . وعلى هذا المعنى انشدوا لامية بن ابي الصلت

المطعمون الطعام في السنة الاثر مئة والفاعلون للزكاة

فقد اتى بصيغة الجمع فيحمل على تقدير فعل الاداء ، وعبر في حق المؤمنين بانهم فاعلون دون مؤدون للدلالة على المداومة وتكرار ذلك منهم كلما تعلق بهم الوجوب .

والزكاة من اعظم القرب المالية بل هي ركن من اركان الاسلام وعليها مدار اصلاح حال الفقراء والمستضعفين . وقد كانت للعرب كغيرهم من الامم انظمة في صدقاتهم التي يدفعونها لذوي الحاجات الا ان هذه النظم اختلطت بما قبجها وهو تشريك غير الله تعالى فيما يقدم من الصدقات فجاء الاسلام بأرقى نظام في امر الصدقات ، ووضع اساسها على ركن متين ، وقسمها الى قسمين قسم اوجبه على الموسرين وجعله حقا لاصناف من الفقراء ومن المصالح العامة وذلكم النظام هو الزكاة وقسم نقل رغبت فيه الشريعة ووعد عليه سبحانه الثواب العظيم وهو ما سوى الزكاة من الصدقات .

وفريضة الزكاة بالمعنى الاخص وقعت في السنة الثانية من الهجرة اوجبها الله على كل موسر ملك نصابا مقدرا حال عليه حول . فان قلت : فرضت الزكاة بالمدينة والآية مكية . قلت التي فرضت بالمدينة ذات النصب والمقادير الخاصة واما اصل الزكاة فكان واجبا بمكة ويؤيده آية سورة الانعام (وآتوا حقه يوم حصاده) وهي مكية على ما قاله الحافظ ابن كثير . ولم يبين القرآن بالتفصيل الانواع التي تجب فيها الزكاة ولا المقدار الذي يجب اخراجه وانما تعرض لاصل الفريضة كقوله تعالى واقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وتعرض لبعض الاصناف بذكر الزكاة في قوله تعالى كلوا من ثمره اذا انتم وآتوا حقه يوم حصاده وتعرض للمصارف التي تصرف اليها الزكاة في قوله تعالى : انما الصدقات للفقراء الآية . واكثر الآيات القرآنية الواردة في الزكاة تدور حول الترغيب في فعلها والتحذير من التهاون بشأنها والوعد لفاعلها بالاجر العظيم والثواب الجزيل قال تعالى وهو اصدق القائلين : ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم

يخزنون . كما وعدهم بالرحمة التي ما شملت عبدا الا نجتة من الوقوع في المآثم . قال سبحانه
رحمتي وسعت كل شيء ساكنها للذين يتقون ويؤتون الزكاة

وحذرت الموسرين من التواني عن ادائها لمستحقها ويكفيها في الدلالة على عظم الخطر الذي
يهدد مانعي الزكاة قوله تعالى والذين يكتنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم
بعذاب اليم يوم يحصى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لانفسكم
فدوقوا ما كنتم تكنزون)

ففي هذه الآية من الوعيد لمانعي الزكاة ما لو تبصرة المسلمون لعلوا ان لا خير لهم في ذلك
المال الذي يبخلون به وان عذاب الله لا مرد له (ولا تحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله
هو خير لهم بل هو شر لهم سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة والله ميراث السموات والارض والله
بما تعملون خبير) فكيف يبخل المرء باداء حق هذه عاقبة مانعه أما علم ان ذلك القدر المفروض
هو حق الله فرضه للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي
سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم . ام كيف يسبغ لنفسه اكل الحقوق المفروضة
ويظلم عباد الله المستضعفين . اما درى قول الرسول صلى الله عليه وسلم : اتقوا الظلم فان الظلم
ظلمات يوم القيامة . واتقوا الشح فان الشح اهلك من كان قبلكم . حملهم على ان سفكوا دماءهم
واستحلوا محارمهم .

هذا وان نظام الزكاة من النظم الجليلة يرجع نفعها على الغني والفقير والمجتمع العام فالغني تحفظ
الزكاة نفسه من طغيان المال فلا تنزع الى الشر ولا تنحدر الى هاوية الفخار والكبر (ان الانسان
ليطغى ان رآه استغنى) وتكسبه مودة الفقير الذي طالما انتفع بمواهبه فيعود له اعظم مخلص فيملكه
باحسانه وعطفه اضعف الى ذلك شعور النفس بنعمة المنعم عليها فتقوم بشكركه على ما انعم . وتحصينا
للنعمة التي انعم الله بها عليه قال صلى الله عليه وسلم : حصنوا اموالكم بالزكاة . وقد وعد الله من شكر
نعمه بزيادة الفضل عليه قال تعالى : لئن شكرتم لازيدنكم

واما الفقير فيها تسد حاجته ويكون رحمة وعونا للغني على نوائب الدهر وفي ذلك تأليف
لقلوب الفقراء الذين يرون انفسهم محرومين مما انعم الله به على المحضوضين ويذهب بحفاظ قلوبهم
ويسلب منهم بواعث الحقد والحسد متى علموا ان اولئك الاغنياء قد جعلوا لهم جزءا من اموالهم
ينالونه بدون تعب ولا عناء . ومن نتائج ذلك ابتعادهم عن المذاهب الاشتراكية المتطرفة المبنية على تطلع
الفقراء لما في ايدي الاغنياء حتى ان قادتهم يصفون الاغنياء بالتلصص بدعوى انهم حصلوا على ثروتهم
بطرق غير طبيعية

وأما مزيتها على المجتمع فلا تقل عن ذلك اذ بها تقع الطمأنينة والامن وتقل الايدي العابثة
والنفوس الشريرة التي تحركها الفاقة والبؤس لارتكاب الجرائم فتضعف الشرور وتقل اسباب الفساد
وتتقوى في الامة عاطفة الاخوة التي جاء بها الاسلام . الى غير ذلك من الفوائد الخاصة والعامة ويشهد
لذلك ما بلغ اليه المسلمون في عصورهم الزاهرة عند ما كانوا للزكاة فاعلين : اذكر هذا والاسف
يملا نفسي كيف زهد المسلمون في كل ما هو من مقومات الامة ورغبوا عن المحاسن التي امتاز بها هذا
الدين الحنيف اما علمتم ان نيل السعادة لا يكون بالتمنيات بل بما يقوم به المرء من الاعمال الخالدة وها
انتم اولاء قد علمتم ان اهل الفلاح هم الذين في صلاتهم خاشعون وعن اللغو معرضون وللزكاة فاعلون
الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون . فليعمل كل على ما يحقق له هذه الاماني ، قل اعملوا
فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون .

محرم الشاذلي البهاضي

الحديث الشريف

خاتم النبيين

صلى الله عليه وسلم

وبالسند الى الشيخ الامام الحافظ ابي عبد الله محمد بن اسماعيل البخاري الجعفي رحمه الله وانا به الى ان قال في كتاب الانبياء من جامع الصحيح :

باب خاتم النبيين صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن سنان حدثنا سليم حدثنا سعيد بن ميناء ابن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : مثلي ومثل الانبياء كرجل بنى دارا فأكملها واحسنها الا موضع لبنة فجعل الناس يدخلونها ويتعجبون ويقولون لولا موضع اللبنة حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا اسماعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار عن ابي صالح ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان مثلي ومثل الانبياء من قبلي كمثل رجل بنى بيتا فاحسنه واجمله الا موضع لبنة من زاوية فجعل الناس يطوفون به ويعجبون له ويقولون هلا وضعت هذه اللبنة فانا اللبنة وانا خاتم النبيين اهـ

أورد الامام البخاري رحمه الله هذا الباب عقب باب اسماء النبي صلى الله عليه وسلم الذي ضمنه حديث لي خمسة اسماء انا محمد وانا احمد وانا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر وانا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي وانا العاقب ، وفي رواية سفيان بن عيينة عند الترمذي وغيره وانا العاقب الذي ليس بعدي نبي ، وهو بمعنى خاتم النبيين .

وكان ايراد الامام البخاري رحمه الله هذا الباب بعد الباب الذي ذكرناه متصلا به لبيان معنى العاقب وقد نظم الحديث الشريف الاسماء الخمسة في سلك واحد ففتح لها المؤلف رحمه الله بابا يخصها ، وفتح لخاتم النبيين بابا يخصه وترجمه بقوله : باب خاتم النبيين .

وهذا الاسم المبارك من اسمائه صلى الله عليه وسلم ثبت في سورة الاحزاب : ولكن رسول الله وخاتم النبيين ، وفي حديث الباب وسياقي الكلام عليه ان شاء الله تعالى : وانا خاتم النبيين .

درس الختم الذي القاه صاحب الفضيلة العلامة التحرير الشيخ سيدي محمد البشير النيفر المفتي المالكي وامام جامع ابي محمد في شهر رمضان من عام ١٣٤٩ امام محراب الجامع وحضره صاحب النعم سيدنا احمد باشا باي صاحب المملكة التونسية ووزراء الفخام ورجال الدولة الكرام

واما اسمه صلى الله عليه وسلم صاحب الخاتم فقد فسر الدلحي في شرحه على الشفاء بنحو من هذا قال لان الله ختم به انبياءه بشهادة خاتم النبيين وتعقبه الشهاب الحفاجي ومنلا علي قاري واقتصر الاول في بيان معناه على أنه صاحب خاتم النبوة وهو الذي كان بين كتفيه كزر الحجلة وبيضة الحمالة . وذكر البخاري خبرا له بعد ثلاثة أبواب ، وزاد منلا علي قاري بعد أن ذكر هذا الوجه أنه بملبوس اليد انساب وذكر ان ما قاله الدلحي ليس في محله اذ تابة اضافة الصاحب اليه وهو ظاهر

جوز غير واحد في تاء خاتم الكسر والفتح وقد قرىء الخاتم في آية الاحزاب بالوجهين قراه الجمهور بكسر التاء وابن عامر وعاصم بفتحها ومفهوم القراءتين مختلف ومآلهما واحد وهو أنه صلى الله عليه وسلم آخر النبيين زمانا

قال البيضاوي : وآخرهم الذي ختمهم او ختموا به على قراءة عاصم بالفتح فقوله الذي ختمهم يرجع الى قراءة الكسر واللفظ عليه اسم فاعل من الختم . وقوله او ختموا به يرجع الى قراءة الفتح واللفظ عليه اسم لما يطبع به كانه صلى الله عليه وسلم ختمهم اي طبعهم بنفسه فهو في الاصل استعارة شاع وصار حقيقة

والنبيون جمع نبي وهو فعيل من النبا اعني الخبر الذي له شان بمعنى الفاعل او المفعول لانه مخبر عن الله بماله شان او مخبر منه بماله شان ايضا وهو بالتشديد اكثر استعمالا وقيل هو من النبوة بمعنى الشرف والرفعة

قال السيد في تعريفاته : النبيء من اوحى الله اليه بملك او الهم من قلبه او نبه بالرؤيا الصالحة فالرسول افضل بالوحي الخاص الذي فوق وحي النبوة لان الرسول هو من اوحى اليه جبريل خاصة بتنزيل الكتاب من الله اه كلامه وهو صريح في ان الالهام في القلب والتنبيه بالرؤيا الصالحة قسيمان للوحي الذي يكون بواسطة الملك

وقد عرفوا الوحي بانه اعلام الله تعالى لنبي من انبيائه بحكم شرعي ونحوه وعرفه بعض المتأخرين ممن كتب في التوحيد بانه عرفان يجده الشخص من نفسه مع اليقين بانه من قبل الله بواسطة او بغير واسطة اه وفيه نظر وذلك أن الوحي الذي نحن بصدد تعريفه من صفات الافعال الالهية والعرفان الواقع في التعريف صفة من صفات الموحى اليه فكيف يؤخذ جنسا في التعريف ، وقوله مع اليقين بانه من قبل الله ليس بفصل ولا خاصة للوحي لانه من صفات الموحى اليه ايضا والحق ان هذا تعريف لائر الوحي لا للوحي الذي اسنده الله في كتابه الى نفسه في اكثر من آية والوحي بالمعنى الذي ذكره وهو الالهام ينتظم الانواع الثلاثة الواقعة في كلام السيد ١ - ما كان بواسطة الملك ٢ - وما كان إلها ما ٣ - وما سبيله الرؤيا الصالحة - وفي الحديث الصحيح : أول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة قال القرأز « ونقله عنه المازري في شرح

مسلم» من لبيان الجنس لا للتبويض نعم هي كالوحي في الصحة ، وقال القاضي عياض الوحي انواع فيصح ان تكون للتبويض ، وقال الابي رؤياه صلى الله عليه وسلم التي تقدمت الارسال ليست وحيا كما قاله القران ولكنها تشبهه في الصحة ، والرؤيا التي هي وحي ما كان بعد النبوة اي كرؤيا ابراهيم عليه الصلاة والسلام أنه يذبح ولده

ثم ذكر بعد هذا انواع الوحي نقلا عن السهيلي وجمعتها سبعة

الاول الرؤيا الصادقة كرؤيا ابراهيم عليه الصلاة والسلام أنه يذبح ولده

الثاني النفث في الروع « وهو بالضم القلب والحسد والخاطر » وفي الحديث : ان روح القدس « وهو جبريل عليه السلام » نفث في روعي أن نفسا لن تموت حتى تستكمل أجلها ورزقها فاتقوا الله وأجلدوا في الطلب

الثالث ما كان يأتيه صلى الله عليه وسلم مثل صلصلة الجرس

الرابع تمثيل الملك له رجلا كما يأتي جبريل عليه الصلاة والسلام نبينا صلى الله عليه وسلم في صورة دحية الكلبي

الخامس ان يترأى له صلى الله عليه وسلم جبريل في صورته التي خلق عليها

السادس تكليم الله من وراء حجاب في اليقظة كما في ليلة الاسراء او في المنام ايضا

السابع ما ثبت عن الشعبي من طرق صحيح انه صلى الله عليه وسلم كان وكل به اسرافيل ثلاث

سنين ويأتيه بالكلمة من الوحي والشيء ثم وكل به جبريل فجاءه بالقرآن هذا خلاصة ما قاله السهيلي ونقله عنه الابي في شرح احاديث بدء الوحي وكلامه صريح في ان تكليم الله من وراء حجاب في اليقظة او النوم من الوحي ، وهذا هو الذي صرح به غير واحد من المفسرين في قوله تعالى : انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده حتى قال وكلم الله موسى تكليما ، قالوا تكليم الله تعالى اعلى مراتب الوحي وخص بالذكر باسأوب يخالف ما قبله تنويها بشأنه

وفي آية الشورى : وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب او يرسل رسولا

وهي صريحة في ان الوحي من اقسام التكليم

وسيل الجمع بين الآيتين والله اعلم ان التكليم - على ما قاله المحقق ابن القيم عند الكلام على

المرتبة الثانية من مراتب الهداية العشر في مدارج السالكين - عام وخاص فالعام ايصال المعنى بطرق متعددة وهذا هو الواقع في آية الشورى : وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا والوحي بواسطة الملك قسم منه ، والخاص هو ما كان بغير توسط الملك وهو الواقع في آية النساء : وكلم الله موسى تكليما الا ان ابن القيم جعله قسيما للوحي الذي اعتبر فيه توسط الملك لا قسما منه كما عليه غير واحد

والذي يظهر والله اعلم ان الوحي ان اعتبر فيه كونه بواسطة الملك فالتكليم بالمعنى الخاص قسيم له وان لم يعتبر فيه هذا فالتكليم قسم منه

هذا ما سدد الله ان تقوله في بيان معنى هذا المركب (خاتم النبيين)
وننقل الكلام بعد هذا الى تحقيق القول في ختم النبوة بالنبي صلى الله عليه وسلم على ما يسر
الله وفيه خمسة مباحث

الاول في ان ختم النبوة به عليه الصلاة والسلام مما علم من الدين بالضرورة
الثاني في الجمع بين هذه العقيدة وبين ما ثبت من نزول عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام
آخر الزمان

الثالث في الجمع بينها وبين ما اقتضاه حديث : لو عاش ابراهيم لكان نبيا

الرابع في حكمة ختم النبوة بنبينا صلى الله عليه وسلم

الخامس فيما بقي من النبوة بعد نبينا صلى الله عليه وسلم

اما ان هذا الحتم معلوم من الدين بالضرورة فاصله الادلة الصريحة القطعية ومنها آية الاحزاب :

ولكن رسول وخاتم النبيين وحديث : وانا خاتم النبيين واجمعت على هذا الامة

قال ابن عطية « ونقله القرطبي في تفسير آية الاحزاب واقره » وما ذكره القاضي في الهداية
من تجويز الاحتمال في الفاظها ضعيف ، وما ذكره الغزالي في الاقتصاد فالحاد وتطرق خيث الى
تشويش عقيدة المسلمين في ختمه صلى الله عليه وسلم النبوة فالحذر الحذر منه

قلت وهذا طعن على حجة الاسلام بما هو بريء منه يعلم هذا بالرجوع الى كلامه في كتابه
الاقتصاد في الاعتقاد وهو الذي يعنيه ابن عطية رحمه الله رحمة واسعة ، وهو كلام له في الرتبة السادسة
من رتب التكذيب في الباب الرابع في بيان من يجب تكفيره من الفرق من هذا الكتاب وليس فيه
ما يصلح ان يكون مستندا للطعن عليه بما يخالف العقيدة .

وخلاصة كلامه اختيار تكفير من ينكر حجية الاجماع لان هذا الانكار ذريعة الى انكار ان
النبي صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء وهو ثابت بالاجماع

فالغزالي رحمه الله يعتقد ان النبي صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين قطعاً ويرى ان مستند هذا
الاجماع وهو دليل قطعي ، فكيف يقال ان هذا الحاد وتطرق خيث الى تشويش عقيدة المسلمين
وينسب اليه القول بتجويز ان يبعث الله نبيا بعد سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لان النبوة مكتسبة
وهو قول المبتدعة وقد تبرأ الغزالي من هذه المقالة في كتبه كما قاله ابن بزيمة ونقل كلامه الابي في
شرح حديث الشفاعة المطول

واما الجمع بين هذه العقيدة وعقيدة نزول عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام فللعلماء فيه
طريقان معروفان

احدهما ان عيسى لم ينبأ بعد نبينا صلى الله عليه وسلم بل قبله اي ظهرت نبوته للناس قبل ظهور
نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم

الثاني انه لا يحكم بشريعة جديدة عند نزوله بل بشريعة نبينا صلى الله عليه وسلم . واجاب
العلماء عما اثبتته الاحاديث الناطقة بنزوله من انه يضع الجزية وهو تشريع جديد بان اخذ الجزية
حكم موقت بنزوله ويحتمل كما في حواشي العقائد النسفية للخيالي ان يكون من انتهاء الحكم
لانتهاء علته لانه يوحد الدين (يتبع)

محمد البشير النيفر

الوعظ والارشاد

تحريم الخمر في الشريعة الإسلامية وفي الشرائع السابقة

بقلم العلامة التحرير الشيخ ابراهيم النيفر
المدرس من الطبقة الاولى بجامعة الزيتونة

ان رجلا من جيشان (١) سال النبي صلى الله عليه وسلم عن شراب يشربونه بارضهم من الذرة يقال له المنزر فقال امسك هو قال نعم قال كل مسكر حرام . ان على الله عهدا لمن يشرب المسكر ان يسقيه من طينة الحبال . قالوا يا رسول الله وما طينة الحبال قال عرق اهل النار او عصارة اهل النار (٢)

الخمر كل شراب مسكر لغة وشرعا كان من العنب او من البهر او من الرطب او من الذرة او من الشعير وفي البخاري ومسلم وغيرهما ان عمر رضي الله عنه قال على المنبر اما بعد أيها الناس إنه نزل تحريم الخمر وهي من خصة من العنب والتمر والعسل والحنطة (القمح) والشعير . قال عمر : والخمر ما خامر العقل اي غطاه كالخمار الذي يغطي وجه المرأة او خالطه فلم يتركه على حاله . وروى مسلم في صحيحه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : كل مسكر خمر وكل مسكر حرام .

وكل ما اسكر كثيرا فقليله حرام فقد روى احمد وابن ماجه والدارقطني عن ابن عمر رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : ما اسكر كثيرا فقليله حرام فيدخل في ذلك الجعة وهي المعروفة (بالبيرة) لانه ثبت بالنقل الصحيح ان كثيرها مسكر فيحرم قليلا . ومن ذلك الخمر الذي سال عنه الرجل النبي صلى الله عليه وسلم وذكر انهم يتخذونه من الذرة . والذرة نوع من انواع الحبوب .

(١) جيشان من بلاد اليمن .

(٢) رواه مسلم في صحيحه واحمد في مسنده والنسائي في سننه عن جابر رضي الله عنه

حكم الخمر في الاديان السابقة

اتفق علماء الاصول على ان الله حرم كل ما اسكر في الاديان السابقة لاجماعهم على ان الكليات الخمس محترمة في جميع الاديان والملل واجب حفظها واحترامها لا يجوز اتلافها والعدوان عليها ومنها العقل فلم يبح الله تعالى في دين من الاديان اتلاف العقل وازهابه بشرب شيء ما . وفي نبوة اشعيا من العهد القديم (التوراة) : ويل للمبكرين صباحا يتبعون المسكر للمتأخرين في القعدة تلهيهم الخمر وصار العود والرباب والدف والناي والخمر ولائمهم . والى فعل الرب لا ينظرون وعمل يديه لا يرون . لذلك سبي شعبي لعدم المعرفة وتصير شرفاؤة رجال جوع وعامتة يابسين من العطش لذلك وسعت الهاوية (جهنم) نفسها وفغرت (فتحت) فاهها بلا حد .

وقال في موضع آخر : ولكن هؤلاء ضلوا بالخمر وتاهوا بالمسكر . وفي رواية بولس من العهد الجديد (الانجيل) : لا تسكروا بالخمر الذي فيه الخلالة . ونص على ان السكيرين لا يرثون ملكوت السموات . فالتوراة والانجيل ناطقان بتحريم السكر ودم السكير والنص على ضلاله . وذلك يؤيد ما نص عليه علماءنا كما اشرنا اليه .

وانما لم تحرم الاديان السابقة القاييل من الخمر الذي لا يصل الى حد الاسكار لما كان من افئتان البشرها وانتفاعهم بتجارتها الرائجة الواسعة فمهدت الاديان بتحريم السكر ولم تشدد في سد الذريعة بالنهي عن القليل . وحيث ان الاسلام ااخرا الاديان وحتمها حرم الله تعالى القاييل من الخمر وكثيرة لان القليل يدعو للكثير والكاس الاولى تدعو الى الكاس الثانية والثانية تدعو الى الثالثة فيحصل السكر المحرم فسد الله الذريعة ومنع حتى ما لا يتلف العقل ويذهب .

ولقد كان العرب في الجاهلية مولعين بشرب الخمر وتعاطيها . ولهم فيها تجارة واسعة وارباح طائلة وكانت لهم مجالس يعقدونها لشربها واوقات يتناولونها فيها وكانوا يشربونها صباحا ومساء . ويسمون شراب الصباح الصبوح وشراب المساء الغبوق . واشعارهم طافحة بذكرها . وقل في الجاهلية من لم يشربها . وقد عد العلماء من لم يذقها قبل تحريم الاسلام فكانوا قليلين . وقد اوصى قصي بن كلاب بنيه فقال لهم اجتنبوا الخمر فانها تفسد الازهار وقيل لعدي بن حاتم : مالك لا تشرب الخمر فقال لا اشرب ما يشرب عقلي . وقيل له . مالك لا تشرب النبيذ قال معاذ الله اصبح حكيم قومي وامسي سفيههم . وقيل لعثمان بن عفان رضي الله عنه : ما منعك ان تشرب الخمر في الجاهلية ولا حرج عليك فيها قال اني رايتها تذهب العقل جملة وما رايت شيئا يذهب جملة ويعود جملة وقد ثبت ان ابا بكر الصديق رضي الله عنه لم يشربها ايضا في الجاهلية اما النبي صلى الله عليه وسلم فان العناية الربانية والحكمة التي اوتيتها في حال صباه تمنعانه من ان يتناول منها قليلا او كثيرا

حكم الخمر في الاسلام

بقي المسلمون في صدر الاسلام يشربون الخمر وكان لهم بها ولوع كبير وقد اعتادوها ومن اعتاد شيئاً صعب عليه فراقه فكان من الحكمة الا يقع تحريمها دفعة واحدة من اول وهلة بل يتدرج في تحريمها شيئاً فشيئاً ولم ينزل تحريمها بعكة وانما حرمت سنة ثلاث من الهجرة بعد واقعة احد فقد روي ان عمر بن الخطاب ومعاذ بن جبل رضي الله عنهما وجماعة من الصحابة اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله افتبا في الخمر والميسر فانهما مذهبان للعقل متلفان للمال فانزل الله هذه الآية : (يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس واثمهما اكبر من نفعهما) فتركها قوم لقوله : فيهما اثم كبير وشربها آخرون لقوله : ومنافع للناس ثم انه حدث ان بعض الصحابة صلى فقرا : قل يا ايها الكافرون اعبدا ما تعبدون وكان ذلك بتأثير الشرب فنزل قوله تعالى : لا تقربوا الصلاة واثم سكارى حتى تعلموا ما تقولون . فحرمت في اوقات الصلوات فكان البعض يشربها بعد العشاء حتى نزل قوله تعالى : انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل انتم منتهون) فقال عمر : انتهينا يا رب

والحكمة في هذا التدريج أن الناس كانوا مفتونين بها فلو حرمت في أول الاسلام لكان تحريمها صار فالكثير من المؤمنين عن الاسلام وعن النظر الصحيح المؤدي للاهتداء به لانهم حينئذ ينظرون بعين السخط فيرونه بغير صورته الجميلة . فكان من لطف الله تعالى وبالع حكمته ان لم يحرمها الا بعد سنين فذكرت اولاً في آية البقرة بما يدل على تحريمها دلالة ظنية فيها مجال للاجتهاد ليركها من لم تتمكن فتنتها من نفسه فلذلك قال قوم تركها لما فيها من الاثم والمراد من الاثم ما يترتب عليها من المخاصمة والمشغبة وقول الفحش . وقال قوم نشر بها لما فيها من المنافع واختلف المفسرون في هذه المنافع فذهب قوم إلى أنها هضم الطعام والسخاء والشجاعة قال حسان :

ونشر بها فتركنا ملوكاً وأسدا ما ينهينها اللقاء

واصح الاقوال في ذلك ان المنفعة مالية فانهم كانوا يجلبونها من الشام برخص ويبيعونها في الحجاز بالغلاء بارباح كثيرة وكانوا لا يرون المعاكسة فيها وكان قيس بن عاصم المنقري قد شربها فصدرت منه امور منكرة فلما أفاق أخبر بها فحرمها على نفسه وقال في ذلك :

رأيت الخمر سالحة وفيها خصال تفسد الرجل الحلما

فلا والله اشربها صحيحاً ولا أشفي بها أبداً سقيماً

ولا أعطي بها ثمننا حياتي ولا ادعو لها ابدا ندينا
فان الخمر تفضح شاربها وتجنّبهم بها الامر العظيما

ثم ان الله تعالى حرمها في الآية الثانية في الاوقات القريبة من الصلوات تحريما قطعيا ، فلم يبق
للصّ على شربها الا الاغتباق بها بعد صلاة العشاء والاصطباح بعد صلاة الفجر لمن لا عمل له ولا
يخشى ان يمتد سكره الى وقت الظهر

ولما نقص المسلمون من شربها وقد قوي الدين ورسخ الايمان وحدثت وقائع راوا فيها اثم الخمر
وضررها أنزل الله الآية الثالثة وقد قرن الله تعالى الخمر في الآية الثالثة بالميسر الذي هو القمار
وهو عظيم المفسدة وبالانصاب وهي الاصنام التي كانوا يعبدونها وبالاغلام وهي قداح اي قطع رقيقة
من الخشب كانوا يستقسمون بها في الجاهلية لاجل التفاؤل او التشاؤم لزيادة التفسير منها وكفاك انها
قرئت بالاصنام ، ثم وصفها بعد ذلك بانها رجس والرجس اسم لكل مستقذر حسا او معنى ، ثم جعلها
بعد ذلك من عمل الشيطان ، ثم أمر الله بطريقة الجزم فقال فاجتنبوه اي اجتنبوا هذا الرجس والامر
للوحو بالرجاء الفلاح والفوز بما فرض الله من تزكية النفوس ، ثم أورد من سيئاتها وشروها ومن
سيئات الميسر وشروها الدينية والدينية ما سنأتي عليه عند الكلام على اضرارها ، ثم أتى بصيغة
الاستفهام المتضمن للامر فقال فهل انتم منتهون ، قال الزمخشري وهذا من أبلغ ما ينهى به كانه قيل
قد تلي عليكم ما فيهما من انواع الصوارف والموانع فهل ؛ انتم مع هذه الصوارف منتهون ام انتم على ما
كنتم عليه كأن لم توعظوا ولم تزجروا ؟ ٢١

اما الحديث الذي صدرنا به مقالنا هذا فانه يقتضي ان من شرب الخمر في الدنيا ولم يتب منها
حتى مات فان الله يسقيه في الآخرة من طينة الخبال وهي عرق اهل النار كما فسرت في الحديث او
عصارة اهل النار ، واعظم بذلك من ذلك ،

آفات الخمر

ان للخمر آفات كثيرة اعظمها اذهاب العقل ، والعقل اشرف ما اوتي به الانسان ، ولو تفكر
مريد شرب الخمر في حالته التي يؤول اليها بالقياس على ما يراه من السكرى لما اقدم على ذلك ، وكيف
يكون حال شخص سلب عقله وزال ادراكه فيختل توازن سيره ويصبح في الاسواق صاحبا مغنيا
قتذهب مروءته وتزول حرمة عند الناس ويصير عنده الحسن قبيحا والقيح حسنا ، قال ابونواس :

اسقني حتى تراني حسنا عندي القبيح

وقال ايضا :

اسقني صرفا حيا تترك الشيخ صبيا

وتريه الغي رشدا وتريه الرشدا غيا

وروي ان سفينة غرقت فنجأ بعض ركاها والفته الامواج على الساحل فرآه ملك من شرفة
قصره فامر باحضاره وكساه وقربه اليه فاذا هو عالم مبتفن فاعجب به الملك وامر باحضار الشراب
وناوله الكأس بيده فقال اعفني ايها الملك من ذلك فانه يعز علي ان يفارقني عقلي الذي وصلت به الى
هذه الدرجة حتى صرت جليسا .

ولا تسأل عن الحوادث التي تحدث من السكر فأغلب جنایات القتل والجرح والنهب والسرقة
أثر من آثار الخمر قال الشاعر :

سألة للفتى ما ليس في يده ذهابة بعقول القوم والمال

أقسمت بالله (١) اسقيها واشربها حتى يفرق ترب القبر اوصالي

ومن سيأتها انها تضعف العقل شيئا فشيئا حتى يؤدي ذلك الى الجنون والاختبال والله در عثمان
رضي الله عنه حيث يقول ما رأيت شيئا يذهب ويرجع كله ، فكلما سكر المرء ذهب عقله فاذا صحا
لم يعد جميعه ثم هكذا في كل مرة حتى يذهب جملة

وقد قال بعض الاطباء : اغلقوا الى الحانات أضمن لكم اغلاق نصف المستشفيات والنكاي والسجون
والسكير جنایة على ذريته ايضا فان ابناءه يشأون ضعاف الابدان ضعاف العقول وربما نشأوا
معتوهين مجانين

وقد اشتهر أصحاب الشراب بسوء العهد وقلة الحفاظ وانهم اصدقاء الشخص ما استغنى فاذا افتقر
نكروه وما عوفي فاذا مرض نسوه وما عمرت دنانه فاذا نزلت لم يروه قال الشاعر :

ارى كل قوم يحفظون حريمهم وليس لأصحاب النبيذ حريم

إخاؤهم ما دامت الكاس بينهم وكلهم رث الحبال شوم

إذا جئهم حيوك ألفا ورحبوا وان غبت عنهم ساعة فذميم

وقد ذكر الله من سيئاتها الاجتماعية امورا منها انها توقع العداوة والبغضاء بين الناس وذلك
مشاهد بالعيان فان شارب الخمر اذا سكر فقد عقله الذي يعقل الانسان اي يمنعه من الاقوال
والاعمال القبيحة التي تسوء جلساءه ويستولي عليه حب الفخر الكاذب ويسرع اليه الغضب بالباطل
كما ذكر الله من سيئاتها الدينية انها تصد عن ذكر الله وعن الصلاة وذلك مشاهد ايضا فان السكر
يصرف صاحبه عن ذكر الله وهو روح الدين وعن الصلاة وهي عماد الدين وكيف يمكن للسكران
وقد زال عقله ان يذكر ربه ويتفكر في خلق السماوات والارض ويعتبر في ملكوت الله ويقول ربنا
ما خلقت هذا باطلا ومن أين له ان يقيم الصلاة التي هي ذكر الله مع زيادة اعمال تؤدي بنظام يعبد بها
الرب سبحانه ويؤدى بها شيء مما يجب من شكره سبحانه ، والله در الشاعر اذ يقول ،

تركت النبيذ واصحابه وصرت خدينا لمن عابه

شراب يضل سبيل الرشاد ويفتح للشرب ابوابه

ويروى ان الوليد بن عقبة بن ابي معيط شهد اهل مكة عليه انه صلى بهم الصبح ثلاثا وهو
سكيران ثم التفت اليهم فقال ان شئتم زدكم فجلده علي بن ابي طالب وفي ذلك يقول الخطيئة :

شهد الخطيئة حين يلقي ربه ان الوليد احق بالعذر

نادى وقد تمت صلاتهم ليزيدهم خيرا ولا يدري

ليزيدهم خيرا ولو قبلوا لجمعت بين الشفع والدوتر

كبحوا عنانك اذ جريت ولو تركوا عنانك لم تزل تجري

ابراهيم النيفر

الفتاوى واللامعات

من المجلة الى قرائها

ورد على ادارة المجلة اسئلة شرعية يطلب اصحابها
الاجابة عنها على صفحات المجلة فابنتها مع
اجوبتها للعلامة التحرير صاحب الفضيلة الشيخ
سيدي محمد البشير النيفر المفتي المالكي

- س - (١) هل يحكم بالردة على من يشتم الدين من غير قصد وهل يعذر بجهله ؟
س - (٢) واذا حكم عليه بالردة فهل تطلق المرأة الشاتمة طلاقاً بائناً او رجعياً ؟
س - (٣) هل يجوز للمرأة المفاهمة مع رجل اجنبي عنها في امر من الامور مكشوفة ؟
س - (٤) هل يجوز للاخ ان يتزوج امرأة طلقها اخوه ؟
س - (٥) ما هو حكم الله في حلق اللحية ؟
س - (٦) هل يجب قضاء الصوم على من افطر في شهر رمضان لعذر المرض اذا زال سبب
الفطر او يسقط المرض عنه وجوب القضاء ؟

الجواب عن السؤالين الاول والثاني

يتلخص الكلام في الجواب عن السؤالين في نقط اربع (١) شتم الدين ردة ام لا (٢) وهل
ينظر فيه الى القصد (٣) وهل يعذر فيه بالجهل (٤) وهل الطلاق اللاحق للمرأة الشاتمة على تقدير
ردتها طلاق بائن او رجعي

شتم الدين ردة

شتم الدين او سبه بما يجري على السنة السفهاء وفاقدي السوازع الديني من لعن ونحوه لم
ينص عليه المتقدمون من اصحابنا فيما نعلم اذ لم يكن معروفا عندهم ولذا اخرج بعض المتأخرين
على الاستخفاف بالدين ورأوا السب اولى بان يحكم على صاحبه بالردة من المستخف ، ففي فتاوي
الشيخ محمد عيش المالكي المصري المتوفى سنة ١٢٩٩ انه سئل عن من جري على لسانه سب الدين من
غير قصد هل يكفر اولا بدمن القصد اولا يكفر . . . فاجاب بما نسه . . . نعم ارتد لان السب
اشد من الاستخفاف وقد نصوا على انه ردة فالسب ردة بالاولى اه من الجزء (٢) من فتاواه ص ٢٦٩

طبع المطبعة الكبرى الميرية سنة ١٣٠١

وتحقيق القول في هذا ان الردة كما قال الشيخ ابن عرفة : كفر بعد اسلام تقرر ، ونقل في مختصرة الفقهي عن ابن شاس ان ظهور الردة اما بالتصريح بالكفر او بلفظ يقتضيه او بفعل يتضمنه ، وقفي على اثره مبنيا له بقوله : قلت قوله لفظ يقتضيه كانكار غير حديث الاسلام وجوب ما علم من الدين وجوبه بالضرورة وقوله بفعل يتضمنه كلبس المزمار والقاء مصحف في النجاسة والسجود للصنم وغير ذلك اه كلامه

فالمستفاد من هذا ان ظهور الردة - ١ - اما بالتصريح بالكفر بان يقول هو كافر او على غير ملة الاسلام - ٢ - او بلفظ يقتضيه كانكار وجوب ما علم وجوبه من الدين بالضرورة ، ويرجع اليه ما صرح به غير واحد من الفقهاء ان من قال قولا تنقص به الدين او تناول به من يجب تعظيمه شرعا بما لا يتفق مع مقامه الرفيع فقد خلع ربة الاسلام ويرجع اليه ايضا من تناول الدين بما وقع في سؤال السائل - ٣ - او بفعل يقتضيه كان يفعل بالمصحف الشريف ما يعد اهانة

وقريب مما قال ابن شاس ما قاله القاضي ابوبكر الباقلاني معتمدا له ونقله عنه القاضي عياض في الشفاء وابن راشد القفصي في الافائق واقراه ونحوه للقرافي قواعد وحاصله ان الكفر لا يكون الا باحد ثلاثة امور احدها الجهل بالله تعالى الثاني ان ياتي فعلا او يقول قولا يخبر الله ورسوله او يجمع المسلمون ان ذلك لا يكون الا من كافر . . . او يكون ذلك القول او الفعل لا يمكن معه العلم بالله تعالى اه

فتلخص مما قاله هؤلاء الاعلام ان السب بمعناه المسئول عنه يرجع الى القسم الثاني من الاقسام الثلاثة فهو ردة نعوذ بالله تعالى

النظر الى قصد الشاتم

وقع في عبارة السائل انه هل يحكم بردة من يشتم الدين من غير قصد ووقع مثل هذا في السؤال المرفوع الى الشيخ عlish رحمه الله فقال في جوابه : وفي المجموع « للشيخ الامير » ولا يعذر بجهل وزلل لسان اه

وقد افنى الشيخ ابن ابي زيد في رجل لعن رجلا ولعن تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا فقال انما اردت الشيطان قول لساني افتى بانه يقتل بظاهر كفره ولا يقبل عذره وهو فيما بينه وبين الله تعالى معذور ، نقله ابن راشد في الطرف الاول من الفصل الاول من السباب الاول فيما يتعلق بالاديان من كتابه الافائق

وتكرر نقل القاضي عياض للقصة والفتوى في الشفاء ومما قال مما يتصل بالموضوع : اذ لا يعذر أحد في الكفر بالجهالة ولا بدعوى زلل اللسان اه

وفي مختصر الشيخ خليل في باب الردة : او غص من مرتبته « صلى الله عليه وسلم » أو وفور

عقله أو زهده أو اضاف له ما لا يجوز عليه أو نسب اليه ما لا يليق بمنصبه على طريق الذم اه ثم قال فيما بعد على وجه المبالغة : وان ظهر انه لم يرد ذمه لجهل أو سكر أو تهور اه فصرح بان القصد لا يعتبر قال الزرقاني في شرحه ما نصه : اذ لا يعذر احد في الكفر بالجهالة ولا بدعوى زلل اللسان ، وما ذكره المصنف هنا من المبالغة هو المعول عليه دون قوله قبل على طريق الذم فان مفهومه غير معول عليه اه فتحصل من كلام هؤلاء الاعلام ان المعبر اللفظ دون القصد وهو الذي يظهر من كلام اكثر العلماء « فيما علمنا » اعتمادا ، وفي الحاشي للبرزلي ما يقتضي اعتبار القصد في فتويين لابن رشد وابن الحاج

العذر بالجهل

واما العذر بالجهل ففيه خلاف قال الحرشي في كبيرة في باب الردة ما نصه : فمن لبس برنيطة اليهودي جاهلا ان تلك ردة فانه يكون مرتدا على القول بانه لا يعذر في موجبات الردة بالجهل اه والذي يظهر من كلام فقهاءنا اعتمادا عدم العذر بالجهل وقد تقدم النقل عن القاضي عياض في الشفاء انه لا يعذر به ، وفي المختصر بعد ذكر مسائل موجبة ردة صاحبها : وان ظهر انه لم يرد ذمه لجهل أو سكر أو تهور اه قال شارحه الزرقاني : اذ لا يعذر احد في الكفر بالجهالة اه وسيله البناني والرهوني وقنون ، وليس في شرحي الشبرخيتي والتتائي ولا الحرشي في كبيرة وصغيرة ما يخالف هذا ، ويستفي من عدم عذر الجهل انكار حديث العهد بالاسلام ما علم من الدين بالضرورة .

طلاق المرأة الشائمة للدين بائن أو رجعي؟

علمت ان شتم الدين ردة وعلمت ما يتعلق باعتبار القصد ، واذا كان الشتم ردة بطلت به العصمة التي احكم العقد وثاقها بين الزوجين ، قال الشيخ ابن أبي زيد في الرسالة : واذا ارتد أحد الزوجين انفسخ النكاح بطلاق وقد قيل بغير طلاق اه قال الشيخ ابن ناجي في شرحه عليها : القول بان الردة طلقة يريد بائنة هو مذهب المدونة وهو المشهور ، والقول بانه فسخ قاله مالك وابن الماجشون ، وبقي عليه قول ثالث بانه يلزمه طلقة رجعية فيكون احق بها اذا رجع الى الاسلام في العدة قاله ابن الماجشون ايضا وسحنون والمغيرة وهو مذهب المدونة في كتاب أمهات الاولاد في بعض الروايات والرابع وهو ان رجع الى الاسلام فلا شيء عليه حكاية ابن يونس والفتوى عندنا بافريقية بقول سحنون اه فتلخص ان الاقوال اربعة والمشهور ومذهب المدونة ان الطلاق بائن وأن الذي به الفتوى على ما حكاية ابن ناجي أنه رجعي وهو احد قولين لابن الماجشون ومذهب المدونة في كتاب أمهات الاولاد ومذهب المغيرة وسحنون .

الجواب عن السؤال الثالث

يتلخص الكلام في الجواب عن هذا السؤال في نقطتين (١) كشف المرأة وجهها لاجني غير محرم (٢) وحديثها معه

أما كشف المرأة وجهها ومثله فكفاها فحرام عليها مع خوف الفتنة أو قصد اللذة ويجب عليها والحالة ما ذكر ستر وجهها وكفها . وما ذكرنا من الوجوب هو الذي لابن مرزوق في اغشام الفرصة

قائلا : إنه مشهور المذهب . ونقل الخطاب عن القاضي عبد الوهاب الوجوب ايضا ، ومقابله أن ذلك لا يجب عليها ولكن على الرجل غض بصره . نقل هذا كله الشيخ البناي في حواشيه على الزرقاني في بحث ستر العورة .

والمراد من الاجنبى الاجنبى المسلم واما غيره فعورة المسلمة معه جميع بدنها فيجب عليها ستره كله ولو مع عدم خوف الفتنة أو قصد اللذة .

واما حديثها معه فقد نص غير واحد من فقهاءنا على ان رفع المرأة صوتها عورة وانبنى على هذا اشتراط الذكورة في المؤذن . وفي المدونة : وليس على المرأة أذان . قال ابن يونس لان صوتها عورة قال ابن هارون الصواب ان يقال لان علو صوتها عورة ، ونحوه لابي مهدي عيسى الغبريني قال الشيخ ابن ناجي في شرح المدونة واعترضه « أي قول ابن يونس » شيخنا أبو مهدي بان الصواب ان يقول لان رفع صوتها عورة لرواية الصحابة عن غير أمهات المؤمنين قال وقاله ابن هارون قال ابن ناجي وقد يقال إن هذا لضرورة التعليم وكذلك يجوز بيعها وشراؤها اهـ

فرفع صوتها عورة بالاتفاق ، وحديثها لضرورة التعليم وللبيع والشراء ونحوهما جائز بل ارفع صوت

الجواب عن السؤال الرابع

حرم الله من النساء سبعا بالقراءة وسبعا بالرضاع والصهر وهن المذكورات في الآية من سورة النساء من قوله حرمت عليكم أمهاتكم إلى قوله والمحصنات من النساء ونهى النبي صلى الله عليه وسلم ان تنكح المرأة على عمتها وعلى خالتها والنهي للتحريم وليست مطلقة الاخ بواحدة من هؤلاء فيحل للاخ ان يتزوج مطلقة اخيه .

الجواب عن السؤال الخامس

قال الخطاب في شرح قول الشيخ خليل من باب فرائض الوضوء ولا يعيد من قلم ظفرك أو حلق رأسه وفي لحيته قولان ما نصه : الرابع « أي التنبيه الرابع » وحلق اللحية لا يجوز اهـ وفي شرح الاحموري في المبحث المذكور ما نصه : وأما حلق اللحية أو الشارب أو العنققة فحرام اهـ وحكى الشيخ ابن عمر الاتفاق على حرمة حلقها ولكن في شرح الشيخ عبد الباقي نقلا عن جده الشيخ احمد حكاية قولين بالحرمة والكراهة ، وحكى القول بالكراهة الابي عن عياض في شرح صحيح مسلم عند الكلام على قوله صلى الله عليه وسلم : أحفوا الشوارب وأعفوا اللحى . فالقول بالكراهة موجود ولكن المعول عليه القول بالحرمة .

الجواب عن السؤال السادس

لا يسقط المرض وجوب القضاء وعلى من أفطر من أجله القضاء اذا صح وقد قال الله تعالى : فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر والمعنى والله اعلم فالواجب عدة أو فعلية عدة أو نحو من هذا مما يدل على الوجوب كما يؤخذ من كلام المفسرين . فالواجب على المريض اذا زال مرضه ان يقضي عدة الايام التي لم يصمها في رمضان .

محمد الشيرازي

سؤال - هل يجوز بيع الخنزير والاتجار فيه من المسلم ؟

الجواب

بقلم العلامة : تاج الدين صاحب الفضيلة الشيخ
سيدي محمد اعطاب بوشناق المفتي الحنفي

أجمع الفقهاء على ان بيع الخنزير باطل لا ينقصد باصله ولا بوصفه وذلك لانه نجس العين لا يحل الانتفاع به بوجه من الوجوه وقالوا في قوله تعالى (قل لا اجد فيما اوحى الي محرما على طاعم يطعمه الا ان يكون ميتة او دما مسفوحا او لحم خنزير فانه رجز) الضمير في قوله فانه عائد على المضاف اليه وهو لفظ خنزير وان احتمل ان يعود على المضاف الا ان الاول اولى للاحتياط وانما خص اللحم بالذكر لانه اهم ما يقصد من الانتفاع به كما قال تعالى (اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع) فخص البيع بالنهي لانه اعظم ما يتغنى عندهم والمراد النهي عن جميع الامور الشاغلة عن الصلاة . واذا ثبت ان الخنزير بجميع اجزائه رجز لا يحل الانتفاع بشيء منه لنجاسته تبين انه لا معنى لبيعه اذ القصد من البيع الانتفاع بالمبيع وكل عقد لا ترتب ثمرته عليه فهو فاسد ويدل ايضا على عدم صحته بيعة قوله صلى الله عليه وسلم لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم يحملوها فباعوها فاكلوها ثمنا . والحاصل ان بيع الخنزير والاتجار فيه باطل غير مشروع بين المسلمين وبين المسلم وغيره والله اعلم

حكم القاضي في وقف جعل الامير النظر فيه لقاض آخر

قال العلامة المبرور الشيخ احمد كريم شيخ الاسلام في عصره رأيت بخط شيخنا شيخ الاسلام سيدي محمد بن الخوجه ما نصه :

ارسل امير العصر الى الشيخ القاضي المالكي في شان نازلة ان يحكم في وقف قلند واقفه مذهب ابي يوسف . وقبل ان تصل التذكرة الى القاضي المالكي تروفع لدى القاضي الحنفي في ذلك الوقف وحكم بصحته فهل يتحصن هذا الوقف بهذا الحكم أو لا يتحصن ؟ اجاب عن ذلك العلامة الشيخ سيدي اسماعيل التميمي بما حاصله : ان كان المقصود من التذكرة رفع الحجر السابق عن القاضي المالكي مع بقاء النازلة على حكم الطالب والمطلوب فقد تحصن وإن كان المقصود منها مع ذلك الحجر على القاضي الحنفي حسبما صرح به الامير سيدي حسين باشا حين ساله عن ذلك العلامة شيخ الاسلام سيدي محمد المحجوب في نازلة الحدري فانه لا يتحصن وذلك لان الحكم الصادر عن القاضي الحنفي قبل ان يباغى عزله قيل ينفذ وقيل لا ينفذ وقيل بالتفصيل بين ما اذا علم المحكوم له بالعزل فلا ينفذ وبين ما اذا لم يعلم فينفذ وحينئذ فلا يتحصن ذلك الوقف الا اذا صار ذلك الحكم نازلة وحكم بصحته وبدونه لا يتحصن كيف وللقاضي المالكي أن يجري على القول بعدم النفوذ فيلغى الحكم الحنفي ولا يكون عاملا عنده . قال ومذهبنا معاشر الحنفية على ما صرح به صاحب البحر بقوله في كتاب القضاء فاذا عزله أي القاضي السلطان لا ينزل ما لم يصل اليه الخبر كالوكيل وعن أبي يوسف لا ينزل ما لم يات قاض آخر صيانة لاموال الناس عن تعطيل قضاياهم الى ان قال وينبغي ان الخصم لو علم بعزله ولم يعلم القاضي لا ينفذ حكمه لعله أنه غير حاكم باطنا ولم أره هذا كلامه رحمه الله . وللمسألة التفات الى القاعدة الاصولية وهي أنه اذا ورد الامر بعد الحضر يحمل على الاباحة اه من خط الشيخ ابن الخوجه رحمه الله قال الشيخ احمد كريم قلت : لي في قوله كيف وللقاضي المالكي الخ نظر من حيث ان ذلك لو كان القاضي مجتهدا اما المقلد فلا لاسيما المقلد بمشهور المذهب اللهم الا ان يكون ذلك القيل هو مشهور مذهبه تأمل . اه

احمد كريم

عبادة الرسول

وعصمته قبل البعثة

اقام رسول الله محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم في هذه الدنيا ثلاثة وستين عاما ، قضى منها اربعين حولا قبل ان يبعثه الله رسولا ، وقضى بقية السنين رسولا الى العالم ، وداعيا الى الحق ، وسراجا منيرا ، وقد كان صلى الله عليه وسلم في جميع ادوار حياته مثال الكمال ، شريف الشمايل والخصال ، متأدبا بالآداب السرمدية : مفصحا بذلك حاله كما افصح عنه مقاله اذ يقول : ادبني ربي فاحسن تاديبى .

كرمت نفسه فعما يخطر السوء على قلبه ولا الفحشاء فكان صلى الله عليه وسلم من أول نشأته وفي حال طفولته ذا عقل راجح ونفس كريمة ، وخصال نادرة المثال ، ينظر الى حال قومه وما هم عليه نظرة الناقدة البصيرة ولا تحدثه نفسه الطاهرة بشيء مما كان عليه قومه في الجاهلية ولا ما اعتادوا سلوكه في حياتهم لا فيما يعبدون ، ولا فيما يقيمونه لهما كلهم من الاعياد والاحتفالات ، ولا يحضر مواكبهم وافراحهم ، متجنباً اقذارهم ومعائبهم ، بحسب ما آل اليه شرعه العزيز ، وذلك كله تاهيلا له عليه الصلاة والسلام لما يريد الله تعالى به من كرامته ، حتى صار احسنهم خلقا ، وابعدهم عن الفحشاء .

حفظ الله له

ولنقص من انباء الرسول ما يصلح ان يرشدنا الى ما كان عليه صلى الله عليه وسلم مع قومه في الجاهلية وقبل البعثة وكيف حفظه الله تعالى منذ شبابه مما كان عليه اهل الجاهلية . فهذا ابن اسحاق يحدثنا عن اصلاح ابي طالب لبئر زمزم وكيف كان صلى الله عليه ينقل الحجارة وهو غلام . فاخذ ازاره واتقى به الحجارة فغشي عليه فلما افاق ساله ابو طالب عما اصابه فقال اتاني آت عليه ثياب بيض فقال لي : استتر وقد وقع له صلى الله عليه وسلم مثل ذلك عند بنيان الكعبة . فقد اخرج الشيخان البخاري وسلم عن جابر رضي الله عنه : قال لما بنيت الكعبة ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمه العباس ينقلان الحجارة ، فقال له العباس : اجعل ازارك على عاتقك من الحجارة ففعل صلى الله عليه وسلم فخر الى الارض ، وطجت (اي انبسطت) عيناه الى السماء ثم قام ، فقال ازارى فشد عليه ازاره (فحفظه الله من ان تبدو سوءاته مكشوفة للعيان

وكذلك حفظه الله من عبادة الاوثان والقرب منها والتمسح عليها مما كان عليه اهل الجاهلية فقد روي عن علي كرم الله وجهه قال : قيل للنبي صلى الله عليه وسلم هل عبدت وثنا قط ؟ قال : لا .

فقالوا هل شربت خمرا قط ؟ قال : لا . وكذلك اخرج ابن سعد في الطبقات وغيره من طريق عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : حدثني ام ايمن قالت : كان لقريش صنم يحضرون عنده يوما في السنة ، وكان ابو طالب يحضره مع قومه ، وكان يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحضر ذلك العيد مع قومه فيأبى صلى الله عليه وسلم . قالت : حتى رأيت ابا طالب غضب ورأيت عماته غضبن عليه يومئذ اشد الغضب وجعلن يقلن له انا لنخاف عليك مما تصنع من اجتناب آلهتنا ، ويقلن له : ما تريد يا محمد ان تحضر لقومك عيدا ، ولا تكبر لهم جمعا . ثم لم يزلوا به حتى ذهب ، فغاب عنهم ما شاء الله ثم رجع مرعوبا فزعا فقال له عماته ما دهاك ؟ قال : اني اخشى ان يكون بي لم (أي مس) فقلن ما كان الله ليبتليك بالشیطان ، وفيك من خصال الخير ما فيك فما الذي رايت ؟ قال : اني كلما دنوت من صنم منها ، تمثل لي رجل ايض طويل يصيح بي : دونك يا محمد لا تمسه ، قالت أم ايمن فما عاد الى عيد لهم حتى تنبأ صلى الله عليه وسلم :

واخرج الامام احمد عن عروة ابن الزبير قال حدثني جابر الخديجة بنت خويلد رضي الله عنها قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الخديجة (يعني قبل الرسالة) اي خديجة والله لا أعبد اللات ايدا ، والله لا أعبد العزى ايدا .

فهذه الروايات كلها تثبت لنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عصمه الله من عبادة الاوثان والقرب منها والتزلف اليها بالقرايين مما كان عليه قريش في الجاهلية

عصمة الرسل من الكفر بالله

لقد علمنا ان النبوة والرسالة لا يسبقهما الكفر والاشراك بالله تعالى وقد انعقد على ذلك الاجماع فالانبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام معصومون من ذلك قبل البعثة ، وبالاخرى بعدها . قال القاضي ابوبكر الباقلاني : الذي صح عند اهل الاخبار والتاريخ انه لم يبعث من اشرك بالله طرفة عين ، ولا من كان فاسقا فاحرا ظلوما ، وانما بعث من كان تقيا زكيا امينا مشهورا بالنسب حسن التربية اه كل ذلك تاهيلا له لمقام الرسالة . وفي كتب السيرة نقلا عن الماوردي عن الشعبي : ان الله قرن اسرافيل عليه السلام بنبيه ثلاث سنين يسمع حسه ولا يرى شخصه يعلمه الشيء بعد الشيء ، ولا يذكر له القرآن ، فعدوا ذلك من المبشرات ، وحيث علمنا ان الرسول الله قد خالف قومه في معتقداتهم بقي علينا ان نعلم صفة عبادته قبل البعثة الواردة في الاخبار .

عبادة الرسول قبل البعثة

اعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت عبادته متنوعة فقد كان يطوف بالكعبة ويقف بعرفات ويتحنت في غار حراء وعلى الخصوص في شهر رمضان لكن هناك شيء من الغموض في صفة عبادته في حراء فما هو حراء ؟ واي شيء التحنت ؟ وكيف كانت عبادته صلى الله عليه وسلم فيه ؟ فاقول والله المستعان :

ان حراء بالمد والقصر جبل على ثلاثة اميال من مكة مشرف على الكعبة على يسار الذهاب الى منى وبه غار صغير طوله اربعة اذرع وعرضه ذراع وثلاث ذراع من جهة واقل من ذلك من جهة اخرى .

واما التحنث فيحتمل ان يكون بمعنى التحنف وهو متابعة الحنفية وهي دين ابراهيم الرسول عليه الصلاة والسلام . وابدال الفاظ شائع في الاستعمال العربي . او يكون التحنث بمعنى تجنب الاثم فهو من الافعال الدالة على السلب . وهذا المعنى وان ذكره في تفسير التحنث لكنه يبعده السياق . وهذان الوجهان في تفسيره ادى اليهما الايهام الذي نحن عليه في ادراك صفة عبادته صلى الله عليه وسلم . وغاية ما علمنا من طرق كثيرة صحيحة كلها متفقة على انه كان يخرج صلى الله عليه وسلم الى حراء ويتحنث فيه . من ذلك ما جاء في الصحيحين البخاري ومسلم من قوله صلى الله عليه وسلم : جاورت بحراء شهرا وفي رواية ابن اسحاق هو شهر رمضان . وفي الصحيح من رواية البخاري وغيره عن ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها انها قالت : اول ما بدئني به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة وفي رواية الصادقة في النوم فكان لا يرى رؤيا الا جاءت كفلق الصبح ثم حجب اليه الخلاء وكان يخلو بغار حراء فيتحنث فيه الليالي ذوات العدد قبل ان ينزع اليه اهله ويتزود لذلك ثم يرجع الى خديجة فيتزود لمثلها حتى جاءه الحق وهو في غار حراء . الحديث . والليالي ذوات العدد بايامها عبر بذلك على طريق التغليب وذكر ان عددها مختلف مرة ثلاثة ومرة سبعة ومرة شهرا فهذه الروايات وغيرها لم يذكر فيها نوع التحنث الذي كان عليه صلى الله عليه وسلم عند ما يجاور بحراء

اراء العلماء في عبادة الرسول في حراء

قال السراج البلقيني لم يجهى في الاحاديث التي وقفنا عليها كيفية تعبدته صلى الله عليه وسلم في غار حراء

وذكر بعضهم ان تعبدته صلى الله عليه وسلم كان بالتفكير والانتقطاع عن الناس .

قال المهلب فيما نقله عنه ابن حجر ان الله بغض للنبي صلى الله عليه وسلم في حال نشاته الاوثان وحجب اليه خلال الخير ثم لزم الوحدة فرارا من قرناء السوء (وهذا القول كانه يرجح الوجه الثاني في تفسير التحنث وهو تجنب الاثم على معنى تجنب قومه) فلما لزم ذلك وهب له النبوة كما يقال (الفواتح عنوان الخواتم اهـ)

فكلام المهلب لم يجعل في خلوته صلى الله عليه وسلم عند جواره بحراء عبادة غير ان الفيروز ابادي نقل في سفر السعادة ان عبادته صلى الله عليه وسلم في حراء كانت بالذكر وصحح هذا القول واختاره وزيف القول بانها كانت مجرد تفكير

وقيل كان صلى الله عليه وسلم يعبد الله على ما وصله من الحنفية السمحة دين ابراهيم ممن كان يتأله من قومه فيعبد الآها واحدا وهو اختيار الشيخ محي الدين ابن العربي حيث يقول : تعبد

صلى الله عليه وسلم قبل البعثة بشريعة ابراهيم حتى فاجاه الوحي وجاءته الرسالة ، فهذا ان صح يصلح ان يكن مرشدا لنا عن خصوص عقيدته صلى الله عليه وسلم قبل البعثة والطريقة التي كانت يسلكها في عبادته عند جواره بحراء لكن بصفة اجمالية بالنسبة لنوع العبادة وصفها

بقي علينا وجه تخصيص ذلك المكان وهو حراء بالتحث دون سواه ؟ ولو قيل : لانقطاعه وصلوحيته للتعبد يقال عليه ان الاماكن التي من هذا النوع كثيرة قبل ذلك جاء عفا ومن غير سبب اوله اصل ، نقل اصحاب التواريخ كابن الاثير وغيره ان اول من خرج الى حراء من قريش عبد المطلب وكان خروجه في رمضان ويكثر الصدقات حتى عرف بذلك فصار يقصده ذووا الحاجة في ذلك المكان اذا دخل رمضان حتى صار لهذا الغار ذكر وعرف بانه محل التبتل .

وهذا زيد بن عمرو يخرج عمة من مكة فيتحذ حراء مقرأله

هذا وقد روى لنا اصحاب التواريخ ايضا ان المتألمين (١) من قريش الذين يعبدون الاله الاحد كانوا يقصدون حراء لعبادتهم ايضا فظهر بهذا كله وجه تخصيصه صلى الله عليه وسلم هذا المكان لتحته

عبادة الرسول بالطواف والوقوف بعرفة

واما طوافه صلى الله عليه وسلم بالكعبة ووقوفه بعرفات فقد جاء من بعض الطرق ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قضى جواره من حراء اول ما يبدأ به الذهاب الى الكعبة فيطوف بها اشواطاً ، واما عبادته في عرفة فقد نقل ذلك السيوطي في كتابه الخصاص من طريق ربيعة القرشي قال : رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم واقفا في الجاهلية بعرفات فعرفت ان الله وفقه لذلك النسك فهاتان الروايتان تبيان لنا نوعا آخر من عبادته صلى الله عليه وسلم قبل البعثة في شيء من الوضوح . فالرسول صلى الله عليه وسلم قد عصمه الله تعالى مما كان عليه اهل الجاهلية من عبادة الاوثان وفطرة على توحيد الله تقدس سبحانه عن الشريك والنظير ، اذ كان عليه الصلاة والسلام مفطورا على ذلك منذ نعومة اظفاره فلم تؤثر في نفسه التي طهرها الله تلك المبادي التي عرف بها قريش في عقيدتهم التي ما أنزل الله بها من سلطان .

مجلس الشافعي الرفاعي

(١) ذلك أن قريشا كانت في الجاهلية أشركت بالله الواحد الاحد وعكفت على اصنام لها كل بطن له صنمه الذي يتزلف اليه وسلم من هذه العقيدة الوثنية نفر قليل فارقوا قومهم فتركوا الاوثان والميثة وما يذبح على النصب ، وهؤلاء نفر منهم ورقة ابن نوفل وعبيد الله بن جحش ابن عمة أميمة وعثمان بن الحويرث وزيد بن عمرو بن نفيل ، فهؤلاء لم يرضوا بما يفعله قومهم ومنهم من التمس الحنيفية السمحة دين ابراهيم عليه السلام وكان رابعهم (في العدد) زيد بن عمرو ابن اخي الخطاب لأمه والد سيدنا عمر . يوبخ قريش ويقول لهم : والذي نفس زيد بيده ما أصبح أحد منكم على دين ابراهيم غييري وبالحق في انكاره على قريش حتى ضاق بهم ذرعا ، هنالك أجبره عمة الخطاب على مبارحة مكة خشية ان يقتل الناس في زعمه وسكن بحراء ووكل به عمة من يمنعه من الدخول الى مكة فبقى هنالك ردحا من الزمن يعبد الله على ما يعلم من ملة ابراهيم ثم غادر حراء وخرج يطلب الحنيفية يسأل الاحبار والزهاد عن ذلك ، وما زال يتقل من بلد الى آخر حتى اذا كان ببلد لحم عدوا عليه وقتلوه .

التاريخ

صفحة من تاريخ تونس

تاريخ ابواب تونس

بقلم العالم المؤرخ امير الامراء سيدي
محمد بن الخوجه مستشار الحكومة التونسية

لقائل أن يقول عند قراءة هذا العنوان ماهي فائدة التعريف بابواب مدينة تونس وقد تناولها القلب والابدال بل وبعضها عفت رسومه منذ ازمان والبقية الباقية منها لهذا الزمان هي اسماء بدون مسميات. والجواب أن موضوع الحديث قاصر على خدمة التاريخ اي عما له علاقة باخبار الازمنة الماضية فلا اعتبار حينئذ لكون الابواب التي سنطرق خلقاتها ستكون محمية للنداء على حد قول الشاعر :

حسبي من الاسراع نحوك انني كنت الجواب عن السؤال المقبل
ام ستبقى صامته على حد قول الآخر :

لقد ناديت لو اسمعت حيا ولكن لا حياة لمن تنادي

ولا حاجة بنا لآكار الكلام من هذه الناحية الفلسفية فالشيء الذي حفظه التاريخ لا يمحوه كثر الزمان وهذه ابواب تونس مسقط راسنا هي منافذ الدخول اليها في الازمان الغابرة والحاضرة فلاجل الاحتفاظ باسمائها وان غابت عنا اعيانها كلها او جلتها كتبنا هذه النبذة التي جمعنا شتاتها من مختلف المصادر المعروفة وغير المعروفة لتكون مرشدا وبيانا لاهل الاحيال القابلة وهذه الطريقة هي الروح الحية التي كانت ولا تزال تتخبط بين جنبي التاريخ وجنبا التاريخ هما دفقا كنه المتداولة بين الناس في كل زمان ومكان .

وليتصور القاري الموضوع الذي قصدنا البحث فيه لا بد له ان يتصور في البداية كون مدينة تونس كانت محاطة بأسوار وفقا لنظم تحصين المدائن في العصور الغابرة بسائر جهات المعمور وليكن لنا عبرة من ذلك في سد ذي القرنين وما اقيم قبله وبعده من السدود وليست السدود الا اسوارا وانما الخلاف في التسمية لا في المسمى . ولا شبهة في كون تلك النظم بعنوان التحصين مما اخفى عليها الدهر لتغلب المخترعات الحديثة وظهور علوم جديدة لم تكن في الحسبان منها علم الميكانيك الذي من متفرعاته الحصون المتقلبة السابحة على امواج الفضاء بين السماء والارض . وهذا كله مع غيره مما

نشاهده ونسمعه في كل صباح ومساء مما يجعلنا في غنى عن البحث في صلوحية الاسوار وعدمها انما الشيء الجدير بالذكر هنا هو ان حاضرة تونس كانت مسيجة بسور من تراب اقامه حولها الامراء الاغالبه في أوائل المائة الثالثه للهجرة وهذا السور تناوله التجديد مرارا في القرون التالية ولقد حفظ التاريخ في هذا المقام منقبة جليلة لولي الله سيدي محرز بن خلف عماد البلد واهلها يسمونه « سلطان المدينة » حيث كان من العاملين على تشييد سور تونس في المائة الرابعة ويقول المؤرخ الشيخ ابن ابي دينار في المونس ان هذا السور المحرزي عفت رسومه عند ظهور الدولة الحفصية لان السلاطين الحفصيين جددوا اسوار تونس عاصمة ملكهم وجعلوها بالحجارة والبناء المرصوص وهكذا استرسل حال الاسوار التونسية حول العصور الى عهد الدولة الحسينية السعيدة ففي مدتهم خلد الله ملكهم كثرت تحابيس اهل الحثير على اسوار تونس قياسا على صنيع اهل العصر الحفصي وكانت اغلب تلك التحابيس الباقية اثارها لهذا الزمان هي معاصر الزيوت التي كانت الحاضرة عامرة بها وكان من اكثر الملوك الحسينيين عناية بالاسوار والحصون الواقعة حول تونس المولى حمودة باشا طاب ثراه .

هذه الاسوار التي كانت في الزمن القديم تضم داخلها مدينة تونس باجمعها اصبحت بالتالي واقعة داخل البلد بسبب انتشار الابنية والمساكن خارجها بحيث انها فاق المقصود منها وصار وجودها فيما يقال منافيا لقواعد الصحة بالمعنى العصري لذلك وقع هدم بعضها لعمد قريب لان بعضهم يراها مانعا لانتشار الضوء والهواء حول الابنية والدور والقصور المجاورة لها وليس هذا بالامر الغريب فان بعض اسوار تونس كان وقع هدمه لقرنين ماضيين فيما بين باب البنات وباب قرطجته على عهد الباشا علي باي الاول هكذا قال في كتاب المشرع الملكي والتاريخ يعيد نفسه كما هو مقرر معلوم . على ان الاسوار التي وقع هدمها في زماننا الحاضر ابقى منها نموذجات قائمة لاختبار الاحيال القابلة باحوال القرون الماضية واعلم ان حاضرة تونس كان لها في الاول سور واحد محيط بالمدينة وهذا السور كان موقعه بالطريق العام المار به اليوم خط سكة الترامواي عدد ٦ يعني السكة المارة بباب البحر فباب قرطجته فباب السويقه فباب البنات فالقصبة فباب المنارة فالباب الجديد فباب الجزيرة فباب البحر حيث البداية وهذا هو السور القديم الذي كان موجودا في المائة الرابعة على عهد سيدي محرز بن خلف رضي الله عنه وكانوا ينعتونه بالسور الدخلائي وسنعود للكلام على الابواب الواقعة حوله . والسور الثاني هو الذي احداثه سلاطين بني حفص وهو المضاف الى سور باب البحر وباب الجزيرة فباب علاوة فباب الفله فباب القرطاجي فباب سيدي قاسم فباب سيدي عبد الله فباب غدر فباب العلوج فباب سعدون فباب سيدي عبد السلام فباب العسل فباب الخضراء ومنه يلتحق بسرر باب قرطجته وباب البحر حيث البداية وسنعود للكلام على الابواب الواقعة حول هذا السور الثاني مع الاشارة لغيرها من الابواب التي عفت رسومها ولم يبق لها ذكر بين الناس وهذا السور كانوا ينعتونه بالسور البراني .

ولقد أداني البحث في الموضوع الذي نحن بصدده لمراجعة مصادر كثيرة أقدمها عهدا كتاب المسالك والممالك لابي عبيد عبد الله البكري (ولد سنة ٤٣٢ وتوفي بقرطبة سنة ٤٨٧) وكتاب نزهة المشتاق للشريف الادريسي (الفه سنة ٥٤٨) ومعجم البلدان لياقوت الحموي (المتوفى عام ٦٢٦) واقربها عهدا كتاب المشرع الملكي في سلطنة اولاد علي تركي مؤلفه محمد الصغير بن يوسف الباجي (توفي في حدود سنة ١١٨٤) وتاريخ الحكيم فرانك الفلنكي طبيب المولى حمودة باشا الفه في حدود سنة ١٨١٥ للميلاد (١٣٣٠ للهجرة) وكتاب نزهة الانظار للمؤرخ محمود مقديش الصفاقسي انهاء تاليفا بحوادث سنة ١٢٣٣ ، وبقية المصادر التي رجعت اليها في هذا البحث هي ان الشباط (المتوفى عام ٦٨١) ورحلة العبدري التي ابتداها صاحبها في سنة ٦٨٨ ورحلة التجاني (واسمه عبد الله بن محمد بن ابراهيم التجاني توفي سنة ٧٢٠) وتحفة النظار في غرائب الامصار وعجائب الاسفار للرحالة ابن بطوطة ابتداها في سنة ٧٢٥ وتقوم البلدان لابي الفداء اسماعيل (المتوفى سنة ٧٣٢) وكتاب مسالك الابصار في ممالك الامصار لابن فضل الله الدمشقي (المتوفى سنة ٧٤٨) وكتاب العبر لابن خلدون المتوفى سنة ٨٠٨ وكتاب صبح الاعشى لابي العباس احمد القلقشندي الفه عام ٨١٤ وتحفة الارب ابيد الله الترحمان (١) الفه سنة ٨٢٣ وكتاب الادلة البينة النورانية على مفاخر الدولة الحفصية لابن الشماع (٢) انهاء تاليفا بحوادث عام ٨٣٣ وتاريخ الدولتين الموحدية والحفصية للفقهاء الزركشي واسمه محمد بن ابراهيم اللؤلؤي المعروف بالزركشي المتوفى سنة ٩٣٢ وكتاب وصف افريقية للمؤرخ ليون الافريقي (٣) وهو كتاب جليل استغرق

(١) كان هذا الفاضل راهبا كبيرا بجزيرة ميرونه احدى الجزاير الشرقية التابعة لاسبانيا ثم وفد على تونس في ايام السلطان ابي العباس احمد بن محمد الحفصي واسلم على يده وزوجه بانية الشيخ الحاج محمد الصفار واولاه قيادة البحر وهي خطة شبيهة بخطة مدير القمارق في هذا الزمان وكتابه ترجم لبعض اللغات الاروباوية وقبره معروف بسوق السراحين بتونس

(٢) اشبه على بعضهم هذا المؤلف بابه فنسب تاليفه للفقهاء الشيخ احمد بن محمد الشماع البنتاني التونسي قاضي محلة السلطان ابي فارس عبد العزيز الحفصي والحقيقة ان المؤلف لكتاب الادلة البينة النورانية هو محمد بن احمد بن محمد الخ توفي ابوه سنة ٨٣٣ وانتهى تاريخه بحوادث سنة ٨٣٩ ولذلك لزم التنبيه

(٣) ليون الافريقي اسمه الاصلي الحسن بن محمد الوزان الغرناطي ثم الفاسي ولد بغرناطة من ابوين مسلمين وهاجر مع عائلته لفاس في حدود سنة ٩٠٠ للهجرة الشريفة وبعد ان قرأ بها واستوفى نصاب تحصيله في العلوم خرج للرحلة فساح ببلاد السودان ووافريقية الشمالية ثم ارتحل للبلاد الاسياوية فزار العراق والفرس وبلاد الارمن وجزيرة العرب ومصر والشام وفي عام ٩٢٣ سقط في اسر النصارى مع المركب الذي كان يحمله على مقربة من جزيرة جربة فاخذة القراصنة الى رومة وقدموه هدية للبابا ليون العاشر فأكرمه وعرف له قدره واعظمه واجل مكانه وما زال به حتى صار يدعو الى المسيحية فتمسح الحسن فيما يزعمون واتخذ له البابا اسمه ليون الافريقي وهذا الاسم هو الذي بقي معروفا لعهدها الحاضر - فهل تمسح حقيقة هذا العالم المسلم الذي هجر بلاده فرارا بدينه او لم يتمسح ؟ وعلى تقدير تمسحه هل بقي متمسحا الى اخر عمره او رجع لدين ابيه ؟ هذه مشكلة

ثلاث مجلدات ظهر بعالم الوجود حوالي سنة ١٥٣٠ للميلاد (١٦٣٩ للهجرة) والمونس في اخبار افريقية وتونس لابي عبد الله محمد بن ابي القاسم الرعيني القيرواني المعروف بابن ابي دينار ختمه بحوادث سنة ١٥٩٢ وكتاب الحلل السندسية في الاخبار التونسية للوزير السراج واسمه محمد بن محمد ابن احمد بن مصطفى الاندلسي المعروف بالوزير السراج توفي عام ١١٤٩ وله عقب من اهل الفضل بحاضرة تونس وغير ذلك من المعاجم والمؤلفات التاريخية الحديثة عربية وفرنساوية اعرضنا عن ذكر اسمائها خوفا الاطالة بدون جدوى ومن هاتيك المصنفات اقتبسنا ما به الحاجة من وصف تونس ولا سيما خبر ابوابها في القديم وفي الحديث

وها انا ذا متوكل على الله في التعريف بهاتيك الابواب المفتوحة على مصراعها للمصادر والوارد مبتدئا بابواب السور الدخلائي التي تقدم ذكرها في البداية ويلوح ان اقدم ابواب هذا السور هو باب الجزيرة الذي يعبر منه للوطن القبلي والوطن القبلي اسمه في كتب التاريخ جزيرة شريك نسبة لشريك العبيسي عاملها ومنه من الفاتحين الاولين يزاجحه في الاقدمية باب قرطجنة الذي يعبر منه لجهة قرطجنة ومن اطلال هذه المدينة حيء بالحجارة اللازمة لعمارة مدينة تونس وعلى هذا التقدير يمكننا جعل ظهور هذين البابين في اواخر المائة الثانية او في اوائل المائة الثالثة يعني في الزمن الذي تمصرت فيه مدينة تونس واخذت نصيبها من العمران والازدهار الفقهي حول مسجدها الاعظم جامع الزيتونة الذي تم بناءه باتفاق المؤرخين في سنة ١١٤ على يد عبيد الله بن الحباج والي تونس للخليفة هشام بن عبد الملك وهنا يناسب الامام بوصف تونس على ما حكاه البكري (المائة الخامسة) في كتاب المسالك والممالك لانه اقدم المصادر التاريخية المعتمدة كما اسلفنا ذكره . قال : ومدينة تونس في سفح جبل يعرف بجبل ام عمرو (الجبل الاحمر) ويدور بمدينة خندق حصين ولها خمسة ابواب باب الجزيرة قبلي ينسب الى جزيرة شريك ثم قال وبشرقيها ايضا باب قرطجنة دونه داخل الخندق بساتين كثيرة

لا سبل لحلمها ما دمنا لا نعرف من حياة هذا الرجل الا القليل بيد انا نقول ان بعض مشاهير المستشرقين يقول ان الحسن رجم الى تونس بعد موت البابا ليون العاشر وعاد مسلما كما كان وهذا يحملني على الاعتقاد بان تمسحه حال وجوده برومة لم يكن الا سوريا لان كتابه الذي وضعه في ثلاث مجلدات في تاريخ بلاد الاسلام واحوال المسلمين لا يشعر بشيء ولو بطريق الاشارة يحط من قدر الاسلام نعم انه قال عند وصفه لتونس انه كان فيها من « يعمل الجبائث » اثناء زيارته لها ولكن هذا القول لا يدل على انه مروق من الدين لا سيما وانه كلام وافق حقيقة واقعية لاني تبعت اخلاق واحوال مدينة تونس في ذلك العصر فوقفت على ما يفيد حقا وانه كان يومئذ بتونس جماعة من المخشنيين نفاهم السلطان لمكان سحيق . اما كتابه « وصف افريقية » فانه ترجم للغات كثيرة زيادة على ترجمته بالفرنساوية ويقال ان ترجمته الالمانية احتوت على تعاليق مفيدة جدا وعلى مقدمة تضمنت تاريخ حياة المؤلف وذكر تأليفه منها قاموس عربي عبري لاطيني ومنها كتاب في تراجم مشاهير الاسلام ومنها كتب في النحو والبلاغة وغير ذلك

تعرف بسواني المرج (هذه البساتين كانت موقعا فيما بين باب الخضراء وباب السويقة شاملة لجهة الحلفاوين ومنه الرياض الذي كان محل نزهة لاهل الدولة) وباب السقاين جوفي نسب الى السقاين لان بئرا تعرف ببئر ابي الفقار تقابله وهي بئر كبيرة عذبة الماء نعيمة . وباب ارطة غربي تجاررة مقبرة تعرف بمقبرة سوق الاحد ودون الباب من داخل الخندق غدير كبير يعرف بغدير الفحامين ورض المرضى خارج عن المدينة وبقلي رضى المرضى ملاحة كبيرة منها ملحم وملح من يجاورهم الى ان قال ومدينة تونس دار علم وفقه ولي منها قضاء افريقية جماعة كثيرة . ولكنه استدرك على ذلك بما كان ينسب لاهلها من الاختلاف على الحكماء في زمنه فقال مع الشاعر :

لمعرك ما الفيت تونس هكاسما ولكنني الفيتها وهبي توحش

ثم اطلب في ذكر خيراتها وبركاتها و اشار لكثرة الاسماء الموجودة ببحرها وقال : ان اهلها بسبب كثرة حوتها واختلاف اجناسه في لذة موصولة ونعمة غير معلولة وكل جنس يصبر فيبقى السنين صحيح الجرم طيب الطعم (كشمولة بنزرت) منها جنس يعرف بالعبانق و جنس يعرف بالاكثوري (لعله الحوت البوري) و جنس يعرف بالاشبارس (معروف) و جنس يعرف بالمنكوس (معروف) و جنس يعرف بالبقونس ثم قال : ومن امثالهم لولا البقونس لم يخالف اهل تونس . وتخلص للكلام بعد ذلك على مدينة قرطجنة واطلاها . ولم يذكر لنا الباب الخامس من ابواب تونس قلت : لعله باب السويقة لانه كان موجودا في زمن المؤلف وهنا يستحب الاشارة لكون المؤلف لم يغادر مسقط راسه بالاندلس ومع ذلك فان كتابه جمع فروع واتفق المؤرخون من بعده على انه احتوى على صحيح الاخبار لانه كتبه مما وقف عليه من الوثائق الصحيحة والتقارير التي كانت ترد على المنصور بن ابي عامر من اعوانه وعيونه المنتشرين بشمال افريقية . اصف لذلك ان المؤلف كان صاحب ثقافة واسعة ومشاركة عريضة في اللغة والادب والتاريخ والجغرافية والطب وعلم النبات وغير ذلك . ومن تعريف البكري يظهر ان مدينة تونس كانت لها خمسة ابواب في زمنه وهي باب الجزيرة (معروف شمله الهدم مع سور تونس الداخلي) وباب قرطجنة (معروف شمله الهدم مع السور الداخلي كالباب السابق) وباب السقاين وكان يفتح بجهة الجوف قرب بير قميرة يستقي منها اهل تونس وهذا الباب غير معروف ولم يتعرض لذكره المؤرخون التونسيون ويلوح بمقتضى اتجاه موقعه الجوفي انه ربما كان هو باب الاقواس حيث كانت مخازن المهاكة وهم اصحاب الامشاك (١) الخاصة بتعبئة ماء الشراب

(١) الامشاك جمع مشك من اللغة التركية وهو عبارة عن قربة كبيرة مخاطة من جلود الابل كانوا يستعملونها في القديم لمصاحبة المحلة في تنقلاتها بالحيات المعطشة ومن المحتمل القريب ان هاتيك الامشاك في عهد حكم الاتراك قامت مقام الدنون والحجرات والقرب التي كانوا يستعملونها لتزويد اهل الحاضرة بمياه الآبار الواقعة خارج الاسوار ومن تلك الابار البئر النعيمة التي كانت موجودة لدى باب السقاين .

وحمله لتزويد أهل المدينة وباب ارطة وهو غير معروف أيضا ولعله نسبة لاسم بشر بن ارطة من اصحاب عقبة بن نافع لان التاريخ اثبت قدوم بعض اصحاب عقبة لجهة تونس او هو بالاحرى اسم لبقعة مجاورة لسور تونس من ناحيته الغربية كما يستفاد ذلك من عبارة البكري في قوله : وسارحسان بن النعمان الى ارطة فقاتل الروم بفحص تونس . وهذا الباب كان غربي المفتوح وكان تقربه من الخارج جبانة تعرف بمقبرة سوق الاحد ودون الباب اي بداخل البلد كان الخندق الجامع لقادورات المدينة وسنعود للكلام عليه وخارجه اي خارج البلد كان ربض المرضى يعني المرضى المبتلين بامراض العدوى ويقول بعض المؤرخين من الاروباويين ان جعل هؤلاء المرضى خارج المدينة كان لسبب اصابهم بالبرص والعياذ بالله ومقتضى كلام البكري كان قبلي هذا الربض ملاحه كبيرة يتزود منها اهل المدينة وهذه الملاحه ليست هي الا ملاحه رادس المعروفة اذ لا يوجد حول حاضرة تونس الا هذه الملاحه وملاحه رواد الواقعة لجهة الجوف بالنسبة لمدينة تونس واما المقبرة المسماة بمقبرة سوق الاحد فمحلها بمقتضى اتجاه موقعها نحو الغرب يكون خارج السور فيما بين باب العلوج وباب سيدي عبد الله اللذين سيأتي الكلام عليهما وفعلا توجد هنالك لهذا الزمان المقبرة المنسوبة لسيدي احمد السقا وكون هذا الولي من رجال المائة الثامنة (توفي رضي الله عنه عام ٧٤٣) وهو يقرأ القرآن فلما انتهى لقوله تعالى هذا نذير من النذر الاولى ووصل لقوله فاسجدوا لله واعبدوا فاضت روحه الزكية) لا يقوم دليلا على عدم وجود مقبرة هنالك قبله بل الامر بالعكس اذ من المحتمل القريب ان تلك المقبرة اولية وانما بدل اسمها بتوالي القرون يدلك عليه ان مقبرة الزلاج حسبها صاحبها في المائة السابعة مع كون أرضها كانت بها جبانة لدفن اموات المسلمين في المائة الخامسة او قبلها وهنا ينتهي بنا التعليق على كلام البكري وبقي مدينا لنا بيان الباب الخامس بتونس في زمنه

(يتبع)

محمد بن الخوجبة

اصلاح غلط وقع في الجزء الخامس

جاء في صحيفة ١٢٦ سطر ٢ اني متوفيك بتخفيف الفاء والصواب بتضعيف الفاء - وفي الصحيفة نفسها سطر ٤ الرقيب بضم الباء والصواب بفتحها

كما جاء في صحيفة ٣١ سطر ٣ وجعلنا مثالا لبني اسرائيل ، وانه لعلم للساعة . والصواب : وجعلنا مثالا لبني اسرائيل ولو نشاء لجعلنا منكم ملائكة في الارض يخلقون وانه لعلم للساعة الخ

قال الله تعالى : فالصالحات قانتات حافظات للغيب بما حفظ الله . وقال تعالى :
من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم
بأحسن ما كانوا يعملون .

قال النبي صلى الله عليه وسلم انما النساء شقائق الرجال . وقال ارجعوا الى
اهليكم فعملوهم . وقال خياركم خيارهم لنسائهم . ولبناتهم وقال خير النساء التي اذا
نظرت اليك سرتك واذا امرتها اطاعتك واذا غبت عنها حفظتك في مالك ونفسها

دار العفاف

بقلم الموقر المحترم سيدي اسماعيل
ابن الحفصية عامل سوق الخميس

هذا عنوان اسلامي يدخل القبطة والسرور على القلب فهل جاء القول الفصل في مسألة تربية
المرأة الاسلامية وهي الغاية المنشودة التي يتمناها كل انسان لان العفاف هو عنوان الصلاح

طالعنا بجريدة الوزير الغراء بعددها ٣٥ بتاريخ الثاني عشر ذي القعدة من العام المنصرم مقالا
بين فيه صاحبه انها تأسست مدرسة بتونس عدده ٩ بنهج القنطرة لتربية البنات المسلمات وبعد بسطة
لبرنامج هاته المدرسة والتنويه بشأنها ذكر انها اتت مكتملة لما كانت عليه ديار المجلات عندنا سابقا وكانه يشير
بان هاته المدرسة اتت حسب عوائدنا وتقاليدنا القومية مع زيادة في برنامج التربية الاخلاقية وادخال
عدة صنائع يدويه مثل النسيج والتطريز والطهي وغير ذلك مما يلزم المرأة لتدبير منزلها احسن
تدبير وتنسيقه تنسيقا يجلب السرور والهناء مع مراعاة الاقتصاد الذي هو مفتاح السعادة وحسبك ان
مجلاتها من بناتنا المثقفات ثقافة اسلامية . كما نشرت - تونس المصورة - الغراء كلمة تبشير واستحسان
عن هذه المدرسة بعددها لشهري شوال وقعدة المنصرمين مع صورة فوتوغرافية لبعض تلامذتها فكانت
منظرا جميلا ينشئ عن حسن الادارة وهو شرط النجاح ولقد تذكرت بهاته المناسبة ما كنت قرأته
بالجريدة الفرنسية : لوجور - النهار - بعددها ٢٨ الصادر في ٢٨ جانفي سنة ١٩٣٨ فارادت تعريب
القسم الذي يعنينا منه ليطلع اخواننا على مقدار اهتمام الامام بمسألة المرأة

معمل للنساء الكاملات

يوجد بالولايات المتحدة وزارة للضيافة وهذا التعبير اللطيف يعنى به مصلحة المنازل والحانات
وقد اسست هاته الوزارة مدرسة بجامعة - كورنال - Cornell - يؤمها البنون والبنات من ذوي الثقافة
والاخلاق العالية اين يتلقون دروسا لادارة شؤون تلك المنازل وما ذلك بالشئ اليسير على من
يريد ان يتخذ ادارة احدى المنازل شغلا في حياته هذا ما ذكره صاحب هاته الجريدة تحت العنوانين
اعلاه لدى مقابلته مع الدكتور اهوراماك مدير تلك المدرسة وجرت بينهما المحادثة الآتية :
المحرر - هل نجحت مدرستكم ؟

الدكتور - بلاشك وتلامذتنا يشارقون المدرسة وهم حاملون شهادات الكفاءة لادارة نزل او مطبخ او ناد وزاد قائلا هانا راجع من اليابان وباري وجاوة والكورني والهند وايطاليا والسويد والمانيه وفرنسا ثم انكثرة وستستفيد تلامذتي معا شاهدته ولكن باللاسف . . . وسكت

فساله المحرر - فاجابه الدكتور : ان عدد تلامذتي ثلاثمائة وخمسون بين ذكور واثاث فيحصل بينهم تعارف متين في مدرستنا والبعض منه يتخذ ادارة الحانات مهنة وهم على معرفة تامة بالطهي ومسك الدفاتر والشؤون المنزلية وزاد وهو يبدي التأسف لكن النسوة لا يتخذن هاته المهنة صناعة بل غالهن يحملن بغاية الرغبة على التزويج بمجرد اتمام معلوماتهن بهاته المدرسة - فياللاسف مرغوب فيهن . . . هذا ما جاء بالجريدة المذكورة ترجمناه بتصريف ولا يخفى على القاري الكريم ما حواه من سخرية وتهكم وحقائق لاذعة ايضا على ان اول ما يتبادر للذهن ان الازمة النسائية ضاربة اطنابها بالعالم اجمع وانها تغمر كافة الطبقات الاجتماعية

فما هو سبب هذا المرض العضال ؟

ان الحكيم الامريكي يقول ان المرأة الامريكية اذا اتقنت الطبخ واحسنت التصرف وزانت دارها بذوق سليم مع ما لها من التربية والثقافة اللازمة فانها تكون امرأة كاملة مرغوبا فيها وبالطبع فان كل من لم تتحل بهاته الاوصاف الحميدة فلا كلام عليها ولا هي من المرغوب فيهن بل تقضي حياتها في غير ما خلقت له بتعاطي احد الاعمال المضنية ببعض المعامل الضخمة فتذهب ضحية التمدن . . . وقد علق الحكيم ادوارد بوميان على كلام هذا الحكيم بمقال ممتع نشرته المجلة الفرنسية للجمعية العلمية للاغذية اللاتقة بحفظ الصحة بعددها ٢٦ سنة ١٩٣٨ قال فيه باختصار : ان البنت الفرنسية يجب عليها اتباع والدتها في تنظيم منزلها والبيت الفرنسي مشهور في العالم بخصاله وتاقه وحسن تنسيقه وما على هاته البنت وهي مترية متعلمة الا تطبيق معلوماتها الفنية بتحضير الاطعمة النافعة لتغذية البدن . والطبي الفرنسي معروف في العالم كله

وكتب الاستاذ البجائة احمد امين فصلا ممتعا بمجلة الثقافة الغراء عدد ٤٩ بعنوان - اقترح - اقترح فيه على وزارة الشؤون الاجتماعية تاسيس مدرسة للزوجات لطوله نجيل القاريء على مراجعته ان شاء . هاته بعض اراء لخصناها كدليل على ان المسالة النسائية ولوانها مسالة عالمية فهي مرتبطة كل الارتباط بالتاثيرات الجنسية والعوائد والتقاليد القومية الامر الذي يزيدها تشعبا وخطرا ونحن نعتقد انه لا يوجد من يقدر على حل هاته المشكلة الا المرأة نفسها وذلك بان تقدر بنفسها قيمتها الشخصية من الوجهتين الادبية للمحافظة على كرامة المرأة والاجتماعية للمحافظة على كيان هذا الجنس اللطيف هذا وقد سمعنا مرارا الشباب التونسي يقول ان المرأة التونسية غير متعلمة ولا تحسن التصرف في المنزل ولا اعداد الاطعمة اللذيذة فضلا عن التأنيق فيها وهو لم يقل قط انها غير مترية اذ ان المرأة التونسية مترية قبل كل شيء وهاته اكبر فضيلة لها ولا ينقصها الا التعليم لترضي الشباب المستشف ونعني بتعليمها تكميل مواهبها الفطرية بغاية الحدق والنشاط فانها اذا توقرت هاته الشروط اصبح المنزل فردوس الرجل ومظهر كرامته بين قومه والمنبت الطيب لذريته ومن يعمل صالحا فلنفسه

اسماعيل بن الحفصية

ذكرى المولد النبوي الشريف

على صاحبنا افضل الصلاة وازكى التسليم

جادت قريحة العلامة الاديب الذي ضرب في فنون البيان بسهم مصيب اللوذعي الفذ والشاعر البليغ الشيخ سيدي علي النيفر بهذه الفريدة العصماء في ذكرى مولد الرسول الاعظم صلى الله عليه وسلم والشيخ حفظه الله قد تعود منه قراء المجلة ان يقدم لهم من نفيس اشعاره في مثل هذه المناسبة من كل عام ما ينطق بعلو كعبه في هذا المضمار

أهل فحل اليمن وارتحل البؤس
هلال بدا كالسر في صدر كاتم
أطل على ليل الكوارث مرسلا
وقد زاد اشراقا بمولد احمد
تجلى كما لاح المني مؤملا
يبشر مرآة الانام بقرهم
اماني اسعاد وسلم اليهما
فلا غرو ان هشوا له اذ توسموا
لنا كل عام عبرة بطلوعه
يذكرنا اجلي الحوادث مظهرا
الا انها ذكرى لمولد من به
ابي القاسم الميمون طالعه ومن
تبسمت الاكوان بعد عبوسها
اتي وظلام الشرك ملق جبرانه
يميت فسادا أهله وتقاطعا
واخلاقم فوضى كما شاء الهوى
فعمهم نورا وطهرا ورحمة
تبارك من اولاه منزلة بها
وجل الذي أنشاه للكون رحمة
وأبرزه في مثل ذا الشهر كوكبا
تكامل فيه الخلق والخلق والحجى
به أدرك الناس السعادة والهدى
أتانا بدين سرمدي وشرعة
تجر اماني الحياتين للذي اقد
حوت حكما تبقى مدى الدهر خية
فيا فوز مرء قد هدى الله فاهدي
لغاية ما حضت عليه مبارع
وبها خسر حظ الجاحدين لفضلها

ورجت نفوس كان خامرها يأس
تواري زمانا ثم نم به همس
اليه بانوار اضاءت لها النفس
كما اعتز واستعلى به قومه الحمس
تداني له سعد وزايله نحس
من الامل الموحى بتحقيقه الحس
تتوق نفوس الناس ما طلعت شمس
بمقدمه خيرا وعمهم انس
وذكرى اليها العقل يرتاح والحس
واعظم ما قد ضم ابناء الطرس
عن الناس زال الرجس واستعلن القدس
أبان محيا الحق ليس به لبس
له وانجلي عنهم به البؤس والتعس
على عالم ما انفك يغمرة الرجس
فلا بعضهم يحنو على البعض بل يقسو
سواسية عرب وروم او الفرس
وامت به الاخلاق يزكواها غرس
غدا الناس كالجثمان وهو لهم راس
ونعمى تفيظها الجن والانس
يقصر عجزا عن مدى وصفه قس
وخيم زكا والحلم والجود والبأس
وقد كان نهج منهما مسه طمس
لكل صلاح او فلاح هي الاس
ستقاها ومن جرح الخطوب غدت تأسو
وكم شرعة اخرى معالمها درس
بها وله قد كان من نورها قيس
لدى حد ما خطت لاعماله نجس
ومن هم ميل عن تعالينها شمس

ولاية عهد المملكة

لقد استأثر الله برحمته الامير المبرور سيدي محمد الطاهر باي ولي عهد المملكة التونسية صبيحة يوم الخميس الثامن من صفر المنصرم فعز نعيه على افراد الامة لما كان عليه الفقيه من البرور بالضعفاء ومواساته لهم ما ترك له الذكر الجميل في النفوس

وفي ضحى يوم الجمعة اتى بجثمانه مرفوعا على الايدي الى ساحة القصة وكان في انتظار الجنازة صاحب العرش الحسيني سيدنا ومولانا احمد باشا باي ابقاه الله والوزراء الفخام ورجال الشرع العزيز ورجال الحكومة وبعد الصلاة على الجنازة امام تربة لازير بنعشه الى تربة الملوك من آل حسين برد الله مضجعهم والمجلة تتقدم الى السدة الملكية بالدعوات ان يجعل ثواب سيدنا عظيما واجره موفورا وان يطيل حياته في عز دائم وهناء سرمدي

وفي ضحوة يوم الخميس الموالي اسند سيدنا ومولانا اعزه الله ولاية العهد لرفع شأنه القائم على دعائم العز بنيانه الامير سيدي محمد البشير باي اخ الفقيه المبرور في موكب فخيم حضره آل البيت الحسيني الكرام والوزراء الاعيان والحاشية الملكية وضباط الحرس الملوكي واعيان رجال الدولة . كما قلده رتبة (فريك) وخطى صدره بوسام نيشان عهد الامان بيده الكريمة فتقبل سيدي محمد البشير باي هذه الولاية المباركة من لدن صاحب المملكة بكل توقير واحترام ونطق بخطاب رفيع نوه فيه بشان صاحب العرش التونسي ادام الله عزه وعلاه وختمه بالدعوات الصالحة وعلى اثره تليت الفاتحة وانقض الموكب الملوكي الميمون

ثم خرج ولي العهد فتقدم له الوزراء واعيان الدولة في بهو القصر وقدموا له ازكى عبارات التهاني جعلها الله ولاية مباركة ميمونة يكتنفها العز والحبور

والمجلة تتقدم للسدة الملكية الشاحخة الذرى باجل عبارات التهاني بولي العهد الجديد كما تتقدم الى صاحب المقام الارفع سيدي محمد البشير باي مهنئة بهذه الولاية المباركة وداعية جعلها الله ولاية عز ويمن محاطة برعاية الجنب العالي رفيع العماد

وصموا عن الداعي اليه فهم خرس
تدور له ما بيننا أبدا كأس
سوي الذي أضحى يثين ولا يعسو
علينا له كالقطر ما سامها بخس
فكلا لعمري راح حلتها يكسو
حريص علينا ان يحل بنا بؤس
وسلم ما ان غادر اليوم والامس
تجلى سنا الاصباح إذ بزغت شمس
علي النيفر

عموا والهدى كالصبح لاح لشائم
فلله حمد لم يزل عقب الشذى
على أن هدانا لاقتفاء سبيلها السد
وجازى رسول الله عنا أياديا
لقد عمنا نصحا وهديا ورحمة
عزيز عليه ما يئود ظهورنا
فصلى عليه الله ما هو أهله
وآله والاصحاب والتابعين ما

مجلة الوداد

حمل الينا بريد الغرب الاقصى العدد الممتاز لهذه المجلة الراقية التي تصدر بسلا والذي يتولى ادارتها الصحافي القدير السيد محمد اشماغو وبعد تصفحه الفيناة حافلا بالمقالات القيمة المحررة باقلام ناطقة براعة اصحابها تبحث في موضوع له اهميته الذي به امتاز وهو هجرة الرسول وما يتصل بها من الاغراض ونحن نهني الزميل بهذا العدد الممتاز الذي نجح فيه عظيم النجاح متمنين لها دوام الرواج ولمديرها المفضل الاعانة في سبيل نشر الثقافة الاسلامية والسعي وراء تعميمها بين الطبقات

التقدم

دخلت جريدة التقدم التي تصدر في سلا بالمغرب الاقصى في سنتها الثالثة فنحن نهني مديرها المفضل على مشروعه الصحافي النبيل ونتمنى لجريدته اطراد النجاح في ميدان الثقافة الاسلامية وقد وصلتنا اخيرا الاعداد الممتازة الخاصة بالثقافة العربية محررة باقلام نخبة من كتاب المغرب وشبابه الناهض العامل على استخراج محبة التالد حقق الله الاماني وسدد الخطا ونجح المساعي . وقد كان واسطة عقدها ما حررته يراعة احد الكتاب الاعيان في تاريخ المكاتب العربية في البلاد الاسلامية واذا سمحت لنا الفرصة اثبتناه لقراء المجلة الافاضل لاهمية موضوعه ونفاسه شكر الله سعي العاملين

الاشتراك

وصولات الاشتراك لا تعتبر الا اذا كانت
ممضاة من امين المال

محمد الهادي بن القايضي

والمخابرات المالية تكون معه

عن سنة بالحاضرة وبلدان المملكة والجزائر والمغرب

الاقصى وسوريا فرنكات ٣٠

في الخارج غير البلاد المذكورة فرنكات ٤٠

مجلد المجلة عشرة اعداد في السنة